

# أحياء علوم الدين

للإمام أبي القاسم

٣

وبها مشه

سور السق

في تخرج أحاديث أحياء علوم الدين

شيخ الحديث في عصره

محمد الحافظ البجاني

بتحريجي

الحافظ زين الدين العراقي و السيد مرتضى الزبيدي

دار الكتب

الطبعة الأولى: ١٤٠٠ هـ





حسابية في مطالع النجوم افيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسمى ويرصد به وقت مخصوص من المطالع ، وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفجس المخالف للشرع ، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ، ويحصل من مجموع ذلك بحكم إجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمذمومة ، ولكنها ليست تصلح الإضرار بالخلق ، والوسيلة إلى الشر شر ، فكان ذلك هو السبب في كونه علماً مذموماً ، بل من اتبع ولياً من أولياء الله ليقته وقد اختفى منه في موضع حرين إذا سأل الظالم عن محله لم يحز تبينه عليه بل وجب الكذب فيه ، وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشئ على ما هو عليه ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر .

الثاني : أن يكون مضراً بصاحبه في غالب الأمر ، كعلم النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لذاته إذ هو قسمان : قسم حسابي ، وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب إذ قال عز وجل ﴿ الشمس والقمر حسباني ﴾ (الرحمن : ٥) وقال عز وجل ﴿ الشمس والقمر قدرتنا منازل ﴾

﴿ حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ (يس : ٣٩) والثاني الأحكام وخاصة يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالاستقار وهو يضاهي الاستدلال بالطبيب بالنض على ما سيحدث من المرض ، وهو معرفة كمجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ، ولكن قد دمه الشرع .

قال عليه السلام : « إذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا » (٧٩) .

(٧٩) حديثه إذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا » .

وقال عليه السلام : « أخاف على أمتي بعدى ثلاثاً : حيف الأئمة، والإيمان بالنجوم، والتكذيب بالقدر » (٨٠).

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا. وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه : -

أحدها : أنه مضرٌ بأكثر الخلق ؛ فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الآلهة المدبرة لأنها جواهر شريفة سماوية ويعظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتاً إليها، ويرى الخير والشر محذوراً أو مرجواً من جهتها وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب، فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط

= كتاب الطبقات من رواية الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً في أثناء حديث، وقال ابن رجب: روى من وجوه في إسنادها كلها مقال، وقد رمز السيوطي لحسنه تبعاً لابن حصري ولعله اعتضد قال المناوي في شرح هذا الحديث: أي لما في الخوض في الثلاثة من المفاسد التي لا تحصى.

(٨٠) حديث: « أخاف على أمتي بعدى ثلاثة: حيف الأئمة، وإيمان بالنجوم، وتكذيب بالقدر » قال العراقي: أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي محجن بسند ضعيف ١. هـ. قال مرتضى: هو من رواية علي بن يزيد الصندائي، حدثنا أبو سعيد البقال عن أبي محجن قال: أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ... فذكره، وأخرجه ابن عساكر كذلك من طريقه، وأبو محجن اسمه عمرو بن حبيب الثقفي فارس شاعر صحابي، والرواية: إيماناً وتكذيباً بالنصب فيهما، وإنما نكر إيماناً ليفيد الشيوع فيدل على التحذير من التصديق بأي شيء كان من ذلك جزئياً أو كلياً مما كان من أحد فسمى علم النجوم وهو علم التأثير لا التسيير فإنه غير ضار كما تقدم، وأخرج الطبراني من حديث أبي أمامة رفعه « إن أخوف ما أخاف على أمتي في آخر زمانها: النجوم، وتكذيب بالقدر، وحيف السلطان » وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني في معجمه الثلاثة من حديث جابر بن سمرة بلفظ « ثلاثاً أخاف على أمتي: استسقاء بالأنواء، وحيف السلطان، وتكذيب بالقدر » وأخرج أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل والخطيب في كتاب النجوم عن أنس بسند حسن « أخاف على أمتي بعدى خصلتين: تكذيباً بالقدر، وتصديقاً بالنجوم » ومن شواهد الحديثين ما أخرجه الديلمي في الفردوس وابن حصري في أماليه عن عمر بن الخطاب مرفوعاً « لا تسألوا عن النجوم، ولا تمارروا في القدر ولا تفسروا القرآن برأيكم ولا تسبوا أحداً من أصحابي، فإن ذلك الإيمان الإيمان المحض »، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير، قلت: وأخرجه الخطيب في ذم النجوم من حديث إسماعيل بن عباس عن النجفري بن عبيد عن أبيه عن أبي ذر عن عمر موقوفاً، كذا في شرح ابن الملقن على البخاري.



والعالم الراسخ هو الذى يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى، ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عقب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس، وهى تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم، ولا تترقى فى نظرها إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر المريد ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة، فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النهى عن النجوم.

وثانيهما: أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك فى حق آحاد الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً، فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لا من حيث إنه علم فلقد كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى، وقد اندرس وانمحق ذلك العلم وانمحق، وما يتفق من إصابة المنجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيها إلا بعد شروط كثيرة ليس فى قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فإن اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة، وإن لم يقدر أخطأ، ويكون ذلك كتخمين الإنسان فى أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحمى النهار بالشمس ويذهب الغيم، وربما يكون بخلافه، ومجرد الغيم ليس كافياً فى مجيء المطر وبقية الأسباب لا تُدرى. وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما ألفه من العادة فى الرياح، ولتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتبارة يصيب فى تخمينه وتارة يخطئ، ولهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضاً.

وثالثها: أنه لا فائدة فيه، فأقل أحواله أنه خوض فى فضول لا يغنى، وتضييع العمر الذى هو أنفس بضاعة الإنسان فى غير فائدة، وذلك غاية الخسران. « فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه، فقال: « ما هذا » ؟ فقالوا: رجل علامة، فقال: « بماذا » ؟







وزال المانع من الولادة. فهذا ينبهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله عليه السلام : « نعوذ بالله من علم لا ينفع » <sup>(٨٣)</sup>. فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بخائفاً عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها، ولازم الاقتداء بالصحاب رضي الله عنهم، واقتصر على اتباع السنة، فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال، ولا تكثر اللجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك أنى أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم، فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر، وكم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته، واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعد ما لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخورية فلا تتحكم على سننهم بمعقولك فتهلك. فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يطليه حتى ينبهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلى الكف من الجانب الآخر من البدن، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن، فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد، فالعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب ونقايتها وطهارتها وتركيتها وإصلاحها للترقى إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير، وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها، فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها وإنما كانت التجربة تتطرق إليها لو رجع إلينا بعض

(٨٣) حديث: « نعوذ بالله من علم لا ينفع » أخرجه ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن، وهو عند ابن ماجه بلفظ: « تعوذوا بالله ... » كما تقدم، قاله العراقي. وقال مرتضى: وفي القوت: والخبر المشهور قوله عليه السلام: « أعوذ بك من علم لا ينفع »، فسماه علماً إذ له معلوم، وإذا أصحابه علماء، ثم رفع المنفعة عنه واستعاذ بالله عز وجل. ١ هـ. وفي الباب عن زيد بن أرقم وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وأنس وابن مسعود وابن عباس، وقد تقدم في أحاديث الخطبة.



الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زلفى وعن الأعمال المبعدة عنه، وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام. ولذلك قال ﷺ: «إن من العلم جهلا، وإن من القول عيا» (٨٤) ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الإضرار.

وقال ﷺ: «قليل من التوفيق خير من كثير من العلم» (٨٥) وقال عيسى عليه السلام: ما أكثر الشجر وليس كلها بمثمر، وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب، وما أكثر العلوم وليس كلها بتافع.

(٨٤) حديث: «إن من العلم جهلا وإن من القول عبالا» قال العراقي: أخرجه أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يُجهل. اهـ. قال مرتضى: أخرجه في الأدب من حديث أبي جعفر عبد الله بن ثابت عن صخر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده بريدة بن الخصيب، قال عبد الله: بينما هو - يعني بريدة - جالس بالكوفة في مجلس مع أصحابه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن من البيان سحرا، وإن من العلم جهلا، وإن من الشعر حكما، وإن من القول عبالا، وفي القوت: وروينا في خبر «إن من العلم جهلا، وإن من القول عيا»، قلت: وقد يروى من حديث عليّ أخرجه الهروي في ذم الكلام وفيه زيادة وقد وجد في بعض نسخ الكتاب: عيا بدل عباله، كما هو نص القوت.

(٨٥) حديث: «قليل من التوفيق خير من كثير من العلم» قال العراقي: لم أجد له أصلا، وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال: العقل بدلا من العلم، ولم يخرج له ولده في مسنده. اهـ. قال مرتضى: وأخرجه ابن عساكر عن أبي الدرداء بمثل ما في الفردوس، وزاد: والعقل في أمر الدنيا حقرة والعقل في أمر الدين مسرة، وروى الطبراني عن ابن عمر: وقليل الفقه خير من كثير من العبادة، وكفى بالمرء فقها إذا عبد الله، وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه. وأورد ابن عبد البر كذلك في العلم وأبو نصر السجزي في الإبانة، وقال: غريب عن ابن عمرو، وأخرج البخاري في التاريخ عن ابن عمر، وأبو موسى المديني في المعرفة عن رجاء غير منسوب: قليل من العلم خير من كثير من العبادة. تبع المصنف صاحب القوت فإنه أورده هكذا وزاد: وفي خبر غريب «كل شيء يحتاج إلى العلم، والعلم يحتاج إلى التوفيق».

تدعيهما بالمدح كما نرى في حقهما، والحمد لله الذي هدانا لهذا، **بيان ما بادل من الفاظ العلوم**

وقد علمت أن كل شئ من العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الاسم الإسلامي (العلوم المذمومة)

وتبديلها ونقلها (ب) بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أراد السلف الصالح والقرن الأول، وهي

خمس ألفاظ: الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة، فهذه أسيان مذمومة والمتخصصون بابها

أرباب المناصب في الدين، ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة

من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسماء عليهم.

**اللفظ الأول: الفقه** فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة

الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات

المتعلقة بها، فمن كان أشد تعمقاً فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه، ولقد كان اسم الفقه

في العصر الأول مطلقاً على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال

وقوة الإحاطة بحقائق الدنيا، وهذه العظيمة إلى التعميم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب، ولذلك

يقول عليه السلام: **لَيْفَقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيَذُرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ** (التوبة: ١٢٢) وما

يحصل به الإنذار والخوف، وهو هذا الفقه الدون لتفريعات الطلاق والعتاق، واللعنات والسلم

والإجارة، فذلك لا يحصل به إنذار لا بخوف بل التجرد له على الدوام يقسي القلب وينزع

الخشية منه كما شاهدنا الآن من اللغو بغير دين له، وأما قوله تعالى: **لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**

(الأعراف: ١٧٩) وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى، ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة اسمان

بمعنى واحد، وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديماً وحديثاً، قال تعالى: **لَا تَتَمَنَّاهُمْ رَهْبَةً**

**فِي صُدُورِهِمْ قُرْآنَ اللَّهِ** (الأنعام: ١١٣) فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة

الفقه، فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم التحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من

العلوم. وقال عليه السلام: **«عِلْمَاءُ حِكْمَاءَ فَقَهَاءُ»** (٨٦) للذين وفدوا عليه، وسئل سعد بن إبراهيم

عن حديث: **«عِلْمَاءُ حِكْمَاءَ فَقَهَاءُ»** قاله للذين وفدوا عليه، وفي نسخة قدموا عليه. قال العراقي:

أخرج أبو تميم في الخلية واليه في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سفيان بن عيينة

عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده

عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده





ولما روى أنس بن مالك : قوله ﷺ : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب » (٨٨) قال : فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد النميزي وقال : لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سرداء، إنما كنا نقعد فنذكر الإيمان وتدبر القرآن ونتفقه في الدين، ونعد نعم الله علينا تفقها. فسمى تدبر القرآن وعدّ النعم تفقها.

قال ﷺ : « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة » (٨٩) وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء ؓ مع قوله : ثم يقبل على نفسه

(٨٨) حديث : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب » أخرجه أبو داود بإسناد حسن، قاله العراقي . قال مرتضى : تبع المصنف صاحب القوت في سياقه والحافظ العراقي سكت عليه، وعزاه بهذا السياق إلى أبي داود والذي في سننه من رواية موسى بن خلف عن قتادة عن أنس رفعه « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغداة حتى تطلع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل، ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة »، وموسى بن خلف العمى قال فيه ابن مغيث : ضعيف، وقال مرة : لا بأس به. ورواه أيضا هكذا أبو نعيم في المعرفة والبيهقي في السنن والضياء المقدسي في المختارة كلهم عن أنس، وأخرج أبو يعلى الموصلي في سننه وفيه : لأن أقعد مع أقوام بدل قوم، وفيه زيادة : دية كل رجل منهم اثنا عشر ألفا، في الموضعين. وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده وابن السني في عمل يوم وليلة والبيهقي في السنن عن أنس أيضا بلفظ « لأن أجالس قوما يذكرون الله من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلي مما طلعت عليه الشمس، ولأن أذكر الله من صلاة العصر إلى غروب الشمس أحب إلي من أن أعتق ثمانية من ولد إسماعيل دية كل واحد اثنا عشر ألفا » كذا في الجامع الكبير، ورواه ابن السني في رياضة المتعلمين والخطيب في الفقيه والمتفقه نحوه، وفيه : كلهم مسلم، وليس عندهما ذكر الدية، وفي الباب عن الحسن بن علي وسهل بن سعد والعباس ابن عبد المطلب وابن عمر وابن عمرو وعتبة بن عبد الله وعلي وعمر بن الخطاب ومعاذ بن أنس وأبي أمامة وأبي هريرة وعائشة سيأتي ذكرها حيث ذكرها المصنف في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

(٨٩) حديث : « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة » قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من رواية عبد الله بن أبي مريم حدثنا عمرو بن أبي سلمة التنيسي، حدثنا صدقة بن عبد الله عن إبراهيم بن أبي بكر عن أبان بن أبي عياش عن أبي قلابة عن شداد بن أوس وقال : لا يصح مرفوعا . اهـ . قال مرتضى : وهذا أورده الخطيب في =



فيكون لها أشد مقتاً. وقد سأل فرقد السنجي الحسن عن شيء فأجابه، فقال: إن الفقهاء يخالفونك، فقال الحسن رحمه الله: ثكلتك أمك فريقد، وهل رأيت فقيهاً بعينك، إنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، البصير بدينه، المداوم على عبادة ربه، الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين، العفيف عن أموالهم، الناصح لجماعتهم. ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى.

ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولاً للفتاوى في الأحكام الظاهرة، ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبصار فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر، فإن من هذا التخصيص تلبس بعث الناس على التجرد له والإعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب، ووجدوا على ذلك معيّنًا من الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر، فوجد الشيطان مجالاً لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع.

**اللفظ الثاني: العلم** وقد كان يطلق ذلك على العليم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه، حتى أنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم. فعرفه بالآلف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه.

وقد تصرفوا فيه أيضاً بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها، فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفعل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم، وهذا أيضاً تصرف بالتخصيص، ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته، وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره، وصار ذلك سبباً مهلكاً لخلق كثير من أهل الطلب للعلم.

= المتفق والمفترق من حديث شداد أيضاً ولفظه: « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، وحتى لا يكون أحد أمقت إليه من نفسه. »

دليلاً للفظ الثالث : التوحيد ، وقد نجعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشكيك فيها بكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وتاليف الأزمات الحثي لقلب بطوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، واسمى المتكلمون بالعلماء والتوحيد منع أن جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن يعرفونها شيئاً في العصر الأول ، بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح باباً من الجدل والمماراة ، فأما ما يشتمل عليه القول من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأدلة التي قبلها فتبدأ أول السماع فليكن ذلك معلوماً للكل ، وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين ، وإن فهموه لم يتطعموا به وهو أن يرى الأمور كلها بمنزلة عز وجله رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط ، فلا يرى الخير والشر إلا منه جل جلاله ، فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل ، كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل ، ومن ثمراته أيضاً ترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم ، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى ، وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه : أنطلب لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب أمرضني .

وقول آخر لما مرض ، فقيل له : ماذا قال الطبيب في مرضك ؟ فقال : قال لي : إني فعال لما أريد . وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك .

والثمة من العلم بالعلم ، وله قشران أحدهما أبعد عن القلب من الآخر ، فخصص الناس الاسم بالقشر وبصناعة الخراصة القشر وأهملوا القلب بالكثبة ، فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك : لا إله إلا الله ، وهذا يسمى توحيداً مناقضاً للتثليث الذي صرح به النصاري ، ولكنه قد يصدر من القلب الذي يخالف سره جهره ، والقشر الثاني ألا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به ، وهو توحيد عوام الخلق ، والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة .

والثالث وهو اللباب أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط ، وأن يعبد عبادة يفرد بها فلا يعبد غيره ، ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده ، قال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهِهُ هَوَاهُ ﴾ (الفرقان : ٤٣)

وقال عليه السلام : « أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى » (٩٠) . وعلية التحقيق

من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه ، إذ نفسه مائلة إلى دين آباءه  
فيتبع ذلك الميل وميل النفس إلى المؤلفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى .

ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والالتفات إليهم ، فإن من يرى الكل من الله  
عز وجل كيف يتسخط على غيره ، فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام  
الصدقين ، فانظر إلى ماذا حول وبأى قشر قنع منه ، وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح

والثنا آخرها استلهاه المحققون مع الإفلاس من الحق المعنى الذي يستخرج التجلد الحقيقي له ، وذلك

كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض  
جنيفا وهو أول كذبت بفاتح الله به كل يوم إن لم يكن وجهه قلبه متوجها إلى الله تعالى على

الخطوط ، إفاته إن أراد بالوجه متوجه الظاهر متوجهاً لوجهه الإلهي الكعبة ومثلاً صرافه إلا عرش سائر

الجهات ، والكعبة ليست جهة للذي فطر السماوات والأرض حتى يكون المتوجه إليها متوجهاً  
إليه تعالى عن أن يتجه الجهات والأقطار وإن أراد به وجهه القلب وهو المطلوب المتعبد به

فكيف يصدق في قوله بقلبه متردد في أوطاره وأخاها الدنيوية ، ومتصرف في طلب الخيل في  
جمع الأموال والجله واستكثار الأسباب ، ومتوجه بالكلية إليها فمتى وجهه للذي فطر

السماوات والأرض تلو هذه الكلمة فالحال عن حقيقة التواكلية ، قال الواحد هو الذي لا يرى إلا

الواحد ، ولا يوجه وجهه إلا إليه ، وهو أمثال قوله تعالى : ﴿ قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾  
(الأنعام : ٩١) وليبين اليزاد به القول باللسان فإنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى ،

المراد ما وقع نظر الله تعالى الأمر المحم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه : لئلا يفتنوا

بذلك اللفظ الرابع : الذكر والتذكير ، فقد قال الله تعالى ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾  
(الذاريات : ٥٥) .

المراد ما وقع نظر الله تعالى الأمر المحم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه : لئلا يفتنوا

بذلك اللفظ الرابع : الذكر والتذكير ، فقد قال الله تعالى ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾  
(الذاريات : ٥٥) .

المراد ما وقع نظر الله تعالى الأمر المحم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه : لئلا يفتنوا

بذلك اللفظ الرابع : الذكر والتذكير ، فقد قال الله تعالى ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾  
(الذاريات : ٥٥) .



وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة :

كقوله ﷺ : « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا »، قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » (٩١).

وفي الحديث : « إن لله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق، إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضاً: ألا هلموا إلى بُغيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ، ألا فاذكروا الله

(٩١) حديث : « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » قال العراقي : أخرجه الترمذي من حديث أنس وحسنه اهـ. قال مرتضى : هو من رواية محمد ابن ثابت، حدثني أبي عن أنس بن مالك وأورده أبو طالب المكي في القوت والقشيري في الرسالة كلاهما من غير سند إلا أن في سياق الرسالة « إذا رأيتم رياض الجنة » والباقي سواء. وقول العراقي إنه أخرجه الترمذي فنصه في سنته « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قالوا : وما رياض الجنة ؟ قال : « خلق الذكر » أخرجه هكذا الإمام أحمد في مسنده والبيهقي في الشعب كلهم عن أنس، وقال الترمذي : حسن غريب من هذا الوجه وفي حديث ابن عباس فيما أخرجه الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عنه، وفيه : قال مجالس العلم « قال الهيثمي : فيه رجل لم يسم، أي قول الحرث بن عطية أحد رواة : حدثنا بعض أصحابنا عن أبي نجيع عن مجاهد، وفي حديث أبي هريرة فيما أخرجه الترمذي في الدعوات من رواية حميد المكي أن عطاء بن أبي رباح حدثه عنه وقال غريب، وفيه : قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : المساجد قيل : وما الرتع ؟ قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. وقال القشيري في رسالته : أخبرنا أبو الحسين علي بن بشر ببغداد أخبرنا أبو علي الحسين بن صفوان حدثنا ابن أبي الدنيا حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا إسماعيل بن عياش عن عثمان بن عبد الله أن خالد بن عبد الله بن صفوان أخبره عن جابر بن عبد الله قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس ارتعوا في رياض الجنة »، قلنا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر »، قلت : وأخرجه هكذا البزار وأبو يعلى في مسنديهما والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من رواية عمر بن عبد الله مولى ظفرة، قال : سمعت أيوب بن خالد بن صفوان يقول : قال جابر : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس إن لله سرايا من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكر في الأرض فارتعوا في رياض الجنة » قالوا : وأين رياض الجنة قال : مجالس الذكر فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره أنفسكم » الحديث. ثم إنه فسر الرياض تارة بخلق الذكر وتارة بمجالسه وتارة بخلق العلم ومجالسه وتارة بالمساجد ولا مانع من إرادة الكل وإنه إنما ذكر في كل حديث بعضها لأنه خرج جواباً عن سؤال معين فأجاب كلا بما يليق بحال سؤاله، وقال السيوطي في تحذير الخواص : وأخرج الخطيب عن ابن مسعود رفعه « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا، أما إنني لا أعني خلق القصاص ولكن أعني خلق الفقه » قلت : هو في كتاب الفقيه والمتفقه للخطيب، وبمثل هذا روى عن عبد الله بن عمر، وابن عمرو.

وذكروا أنفسكم» (٩٢) فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار والشطح والطامات ، أما القصص فهي بدعة ، وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص ، وقالوا : لم يكن ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص (٩٣)

(٩٢) حديث : « إن لله تعالى ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضاً : ألا هلموا إلى بغيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ، ألا فاذكروا الله تعالى وذكروا بأنفسكم » وفي نسخة : واذكروا بأنفسكم ، قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله : سياحين في الهواء ، وللترمذي : سياحين في الأرض ، وقال مسلم : سيارة . اهـ . قال مرتضى : أخرجه صاحب القوت بلا سند ولفظه كلفظ المصنف إلا أنه قال : « فضلاً عن كتاب الخلق إذا رأوا مجالس الذكر تنادوا بعضهم بعضاً » وفيه : « فيأتونهم حتى يجلسوا إليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم » والباقي سواء ، وأخرج البخاري من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال الترمذي : أو عن أبي سعيد الخدري ، وقال البخاري : رواه شعبه عن الأعمش ولم يرفعه ورواه سهل عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه مسلم من هذا الوجه ، وليس في الصحيحين ولا عند الترمذي ما ذكره المصنف في آخر هذا الحديث ، وقد تقدم في الحديث الذي قبله حديث جابر ولفظه « فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكروه بأنفسكم » وأخرج البيهقي في الشعب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بآتم من هذا بلفظ « إن لله ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن كتاب الناس يطوفون في الكون يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا : هلموا إلى حاجتكم فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم : ما يقول عبادي ؟ فيقولون : يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك ، فيقول : هل رأوني ؟ فيقولون : لا والله ، فيقول : كيف لو رأوني ، فيقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيذاً وأكثر لك تسبيحاً ، فيقول : فما يسألوني ؟ فيقولون : يسألونك الجنة ، فيقول : وهل رأوها ؟ فيقولون : لا والله يا رب ما رأوها ، فيقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ فيقولون : لو أنهم رأوها لكانوا أشد لها حرصاً وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة ، قال : من يتعوذون ؟ فيقولون : من النار ، فيقول الله : وهل رأوها ؟ فيقولون : لا والله يا رب ما رأوها ، فيقول : كيف لو رأوها ؟ فيقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة ، فيقول : فأشهدكم أنني قد غفرت لهم ، فيقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول : هم القوم لا يشقى جلسهم ، كذا في الذيل للسيوطي وأخرجه السهروردي هكذا في عوارف المعارف من طريق الحافظ أبي نعيم من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وأخرج البزار من رواية زائدة بن أبي الرقاد عن زياد النميري عن أنس رفته « إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر » الحديث .

(٩٣) حديث : « وقالوا لم يكن ذلك » أي القصص « في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة فظهر القصص » . هكذا أورده الطرطوشي في جامعه ، =





على ﷺ القصاص من مسجد جامع البصرة؛ فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج له إذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبيه على غيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بآلاء الله ونعمائه وتقصير العبد في شكره، ويعرف حقارة الدنيا وعيوبها وتصرفها ونكث عهدها وخطر الآخرة وأهوالها، فهذا هو التذكير المحمود شرعاً الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال: «حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة، وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض، وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة»، فقل: يا رسول الله، ومن قراءة القرآن؟ قال: وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم» (٩٥).

وقال عطاء رحمه الله: مجلس ذكر يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو. فقد اتخذ المزخرفون هذه الأحاديث حجة على تزكية أنفسهم، ونقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذهلوا

(٩٥) حديث: «حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة»، قيل: يا رسول الله ومن قراءة القرآن؟ قال: «وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم؟» هذا الحديث قد تقدم في أول الكتاب، أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق عبيدة السلماني عن عمر، وتقدم الكلام عليه، والذي روى عن أبي ذر بمعناه ولفظه «يا أبا ذر لأن تغدو لتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة» الحديث، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير وفي الذيل على الصغير من طريق ابن ماجه والحاكم في التاريخ، وقال ابن القيم: وذكر ابن عبد البر عن معاذ مرفوعاً «لأن تغدو فتعلم باباً من أبواب العلم خير لك من أن تصلي مائة ركعة»، وهذا لا يثبت رفعه ولكن المصنف تابع في أكثر ما يورده من الأحاديث صاحب القوت فإنه هكذا أخرجه في كتابه فقال: وقد روينا حديث أبي ذر فذكره، وفي كتاب الإيمان من موضوعات السيوطي قال الذهبي في الميزان: الجوبيارى ممن يضرب به المثل بكذبه، ومن طاماته عن إسحق بن نجيج الكذاب عن هشام بن حسان عن رجالة «حضور مجلس علم خير من حضور ألف جنازة ومن ألف ركعة ومن ألف حجة ومن ألف غزوة». اهـ. قال مرتضى: وأخرجه سعيد بن منصور في سننه وابن أبي داود في المصاحف وأبو طالب المكي في القوت من طريق عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال: سألت الحسن: أعود مريضاً أحب إليك أو أجلس إلى قاص؟ فقال: عد مريضك، قلت: أشيع جنازة أحب إليك أو أجلس إلى قاص؟ فقال: شيع جنازتك، قلت: وإن استعان بي رجل على حاجة أعينه أو أجلس إلى قاص؟ قال: اذهب في حاجتك، حتى جعله خيراً من مجالس الفراغ. قال صاحب القوت: فلو كانت مجالس الذكر عندهم هي مجالس القصاص، وكان القصص هو الذكر لما وسع الحسن أن يشبط عنه ولا يؤثر عليه كثيراً من الأعمال، لأن الذاكرين لله تعالى في أرفع مقاماً وحضور مجالس الذكر من مزيد الإيمان.

عن طريق الذكر المحمود واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ، وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها ، فإن من القصص ما ينفع سماعه ، ومنها ما يضر ، وإن كان صدقاً ، ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالضار ؛ فمن هذا نهى عنه ، ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أحوج الناس إلى قاصّ صادق ؛ فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم ، وكان القاص صادقاً صحيح الرواية فلست أرى به بأساً ، فليحذر الكذب وحكايات أحوال توميء إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها ، أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها ، فإن العاصي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذراً فيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر ، فكلنا بصدد المعاصي فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ، ويفيده ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري ، فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به ، وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودودة وإلى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار . ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق ، فهذه من نزغات الشيطان ؛ فإن في الصدق مندوحة عن الكذب ، وفيما ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كره تكلف السجع وعُدَّ ذلك من التصنع .

قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع : هذا الذي يبغضك إلى لا قضيت حاجتك أبداً حتى تتوب ، وقد كان جاءه في حاجة .

وقد قال ﷺ لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات : « إياك والسجع يا ابن رواحة » (٩٦) فكان السجع المحذور المتكلف ما زاد على كلمتين ، ولذلك لما قال الرجل في

(٩٦) حديث : « إياك والسجع يا ابن رواحة » ، قال العراقي : لم أجده مرفوعاً ولأحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين بإسناد صحيح من رواية الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت لكاتب : « إياك والسجع » ، فإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسجعون « زاد ابن السني بعد قولها : إياك والسجع لا تسجع ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية الشعبي عن ابن أبي السائب قاضي أهل المدينة قال : قالت عائشة : فذكر كلاماً لها وفيه : واجتنب السجع من الدعاء فلإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه يكرهون ذلك . وروى البخاري من =

دية الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل ، فقال النبي ﷺ : « أسجع كسجع الأعراب ؟ » (٩٧) .

= رواية عكرمة عن ابن عباس قال : « حدث الناس كل جمعة مرة فذكر الحديث وفيه : » وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون ذلك . ا هـ . وفي القوت : ومما أحدثوا : السجع في الدعاء والتغريب فيه وما لم يرد الكتاب به ولا نقل عن رسول الله ﷺ ولا الصحابة بل كانوا ينهون عن الاعتداء في الدعاء ، وروينا عن رسول الله ﷺ إياكم والسجع في الدعاء ، بحسب أحدكم أن يقول : اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل ، وسمع عبد الله بن مغفل ابنه يدعو بما يعمق فيه فقال : يا بني ، إياك والحديث ، وإياك والاعتداء .

(٩٧) حديث : « أسجع كسجع الأعراب » وهم أهل البادية وكانوا يستعملون الأسجاع في كلامهم ، قال العراقي : ورد من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وابن عباس وجابر وأسامة بن عمير الهذلي وحمل بن مالك وعويم بن ساعدة الهذلي ، أما حديث المغيرة فرواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية عبيد بن فضيلة الخزاعي عن المغيرة بن شعبة قال : ضربت امرأة ضرثها بعمود فسطاط ، فذكر الحديث ، وفيه : فقال رجل من عصابة القاتلة : أنغرم دية من لا أكل ولا شرب ولا استهل فمثل ذلك يطل ، الحديث بلفظ مسلم ، وفي رواية له : أندى من لا طعم ولا شرب ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل الحديث ، وأصل الحديث عند البخاري والترمذي وابن ماجه مختصراً دون ذكر السجع المذكور ، وأما حديث أبي هريرة فرواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي من رواية ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : « اقتتل امرأتان من هذيل . . . الحديث ، وفيه : فقال حمل بن النابغة الهذلي : يا رسول الله ، كيف أغرم من لا شرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل ، فقال رسول الله ﷺ : « إنما هذا من إخوان الكهان » من أجل سجعه الذي سجع ، لفظ مسلم ولم يسم البخاري الرجل إنما قال : فقال ولي المرأة ، ولم يقل « من أجل سجعه الذي سجع . قال مرتضى : وأخرجه مسلم أيضاً من رواية معمر عن الزهري ففيه : « فقال قائل كيف نفعل . ولم يسم حمل بن مالك . ا هـ . ثم قال العراقي : ورواه الترمذي وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ففيه : فقال الذي قضى عليه : أنعطى من لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل فمثل ذلك يطل ، فقال النبي ﷺ : إن هذا ليقول بقول الشاعر ، وأما حديث ابن عباس فرواه أبو داود والنسائي من رواية أسباط عن سماك عن عكرمة . عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كانت امرأتان جارتان كان بينهما صخب الحديث وفيه : فقال أبو القاتلة : إنه والله ما استهل ولا شرب ولا أكل فمثله يطل ، فقال النبي ﷺ : أسجع الجاهلية وكهانتها إن في الصبي غرة ، قال ابن عباس : كانت إحداهما مليكة والأخرى أم عفيف ، لفظ النسائي ، ولم يقل أبو داود : ولا أكل وقال فيه عن ابن عباس في قصة حمل فأدخله المزى في الأطراف في حديث حمل ولم يذكره في حديث ابن عباس وليس بجيد ، وأما حديث جابر فرواه أبو يعلى في مسنده من رواية مجالد بن سعيد قال : حدثني الشعبي عن جابر أن امرأتين من هذيل قتلت إحداهما الأخرى =



وأما الأشعار فتكثرها في المواعظ مذموم، قال الله تعالى : ﴿ وَالشَّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿ (الشعراء: ٢٢٤ ، ٢٢٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمَهُ الْقُرْآنُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ (يس: ٦٩) .

وأكثر ما اعتادة الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق، والمجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها، فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون ، وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغى أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس ، وقد قال ﷺ : « إن من الشعر لحكمة » (٩٨) ، ولو حوى المجلس

= الحديث، وفيه: فخاف عاقلة القاتلة أن يضمنهم قال: فقالوا: يا رسول الله لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل، فقال رسول الله ﷺ: أسجع الجاهلية، والحديث عند أبي داود وابن ماجه وليس فيه ذكر السجع المذكور، وأما حديث أسامة بن عمير وهو والد أبي المليح فرواه الطبراني بإسناد جيد من رواية أيوب قال: سمعت أبا المليح عن أبيه وكان قد صحب رسول الله ﷺ قال: كانت فينا امرأتان ضربت إحداهما الأخرى... الحديث وفيه: فقال رجل من أهل القاتلة: كيف نعقل يا رسول الله من لا أكل ولا شرب ولا صاح فاستهل، فمثل ذلك يطل، فقال رسول الله ﷺ...

(٩٨) حديث: « إن من الشعر لحكمة » قال العراقي: رواه البخارى من حديث أبي بن كعب. اهـ، قال مرتضى: وكذا الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه كلهم من رواية عبد الرحمن بن الأسود أن أبي بن كعب أخبره بلفظ « إن من الشعر حكمة » وأخرجه أبو القاسم الحسين بن محمد بن إبراهيم الحنائي في جزء له من طريق هشام بن عروة عن جده عن أبيه الزبير رفعه وذكره الدارقطني في العلل فقال: يرويه شيخ يعرف بعبد الملك بن محمد البلخي عن أبي بزة عن هشام قال: ووهم فيه، ورواه الشافعي مرسلا عن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث، ورواه الترمذي وأبو يعلى من رواية عاصم عن أبي النجود عن زر عن ابن مسعود، وقال الترمذي: غريب من هذا الوجه، إنما رفعه أبو سعيد الأشج عن ابن عيينة وروى غيره عنه موقوفا، رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه من رواية سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس بلفظ « إن من البيان سحراً وإن من الشعر حكماً » قال الترمذي: حسن صحيح، وفي أوله قصة عند أبي داود ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ: حكمة، وفي الباب عن بريدة وعبد الله بن عمرو وابن عمر وأبي بكر وأبي موسى وعائشة وأنس وعمرو بن عوف.

الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذى يشير ظاهره إلى الخلق فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه، كما سيأتى تحقيق ذلك فى كتاب السماع، ولذلك كان الجنيد - رحمه الله - يتكلم على بضعة عشر رجلاً فإن كثروا لم يتكلم، وما تم أهل مجلسه قط عشرين، وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له: تكلم فقد حضر أصحابك، فقال: لا، ما هؤلاء أصحابى؛ إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابى هم الخواص.

وأما الشطح فنغنى به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية.

أحدهما: الدعاوى الطويلة العريضة فى العشق مع الله تعالى والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب، فيقولون: قيل لنا كذا، وقلنا كذا، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلج الذى صُلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس، ويستشهدون بقوله: أنا الحق، وبما حكى عن أبى يزيد البسطامى أنه قال: سبحانى سبحانى، وهذا فن من الكلام عظيم ضرره فى العوام، حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع؛ إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك المقامات والأحوال، فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة، ومهما أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا: هذا إنكار مصدره العلم والجدل، والعلم حجاب، والجدل عمل النفس، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار فى البلاد شرره وعظم فى العوام ضرره، حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل فى دين الله من إحياء عشرة. وأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فلعله كان يحكىه عن الله - عز وجل - فى كلام يردده فى نفسه كما لو سمع وهو يقول: ﴿إِنِّى أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِى﴾ (طه: ١٤). فإنه ما كان ينبغى أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية.

الصنف الثانى: من الشطح: كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل، وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط فى عقله وتشويش

فى خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر ، وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعانى بالألفاظ الرشيقة ، ولا فائدة لهذا الجتنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان ، أو يحمل على أن يفهم منها معانى ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه ، وقد قال ﷺ : « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم » (٩٩) وقد قال ﷺ : « كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله » (١٠٠) ، وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله ، فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره .

(٩٩) وقد قال ﷺ : « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفهمونه إلا كان فتنة عليهم » قال العراقي : أخرجه العقيلي فى الضعفاء وابن السنى وأبو نعيم فى رياضة المتعلمين من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ، ولمسلم فى مقدمة صحيحه موقوفاً على ابن مسعود نحوه وقال فى التخرىج الكبير : رواه أبو نعيم فى رياضة المتعلمين من رواية عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عثمان ابن داود عن عكرمة عن ابن عباس رفعه بلفظ « ما أنت محدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة » وقد اختلف فيه عن ابن ثوبان فقال ابن السنى فى رياضة المتعلمين والعقيلي فى تاريخ الضعفاء : من طريق ابن ثوبان قال : حدثنى عثمان بن داود عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال : قالوا : يا رسول الله ما نسمع منك نحدث به كله ؟ قال : « نعم ، إلا أن تحدث قوماً لا تضبطه عقولهم فتكون على بعضهم فتنة » قال : ورواه ابن السنى أيضاً فى الكتاب المذكور من رواية عباد بن كثير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفعت « من حدث بحديث لا يعلم تفسيره لا هو ولا الذى حدثه وإنما هو فتنة عليه وعلى الذى حدثه » ثم قال : وإنما يصح هذا الحديث موقوفاً على ابن مسعود كما رواه مسلم فى مقدمة صحيحه من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن مسعود بن عتبة قال . . فساقه كسياق حديث ابن عباس بعينه .

(١٠٠) وقال ﷺ : « كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون ، أتريدون أن يكذب الله ورسوله » ، قال العراقي : أخرجه البخارى موقوفاً على على ، وهو الصواب ، بلفظ : حدثوا الناس . . والباقي سواء ، وهكذا رواه البيهقى فى المدخل بتقديم أتريدون على حدثوا ، ورفع أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من طريق أبى نعيم ، وسيأتى فى آخر الباب الخامس من حديث ابن عمر موقوفاً : « أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم ، أى قدر ما تحتمله عقولهم ، وهو شاهد جيد ويأتى الكلام عليه هنالك . هـ . وقد ورد ما يقاربه من حديث المقدام مرفوعاً رواه البيهقى فى المدخل بلفظ : إذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يغرب عنهم ويشق عليهم . وعند ابن عدى فى الكامل : بما يفزعهم .



وقال عيسى عليه السلام : لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ، يكونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء . وفي لفظ آخر : من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ، ومن منعها أهلها فقد ظلم ، إن للحكمة حقا وإن لها أهلا فأعط كل ذي حق حقه . وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة ، كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضرره عظيم ، فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ ، فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له ، بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى ، وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الإغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له ، وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم ، كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب «المستظهر» المصنف في الرد على الباطنية ، ومثال أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ (طه : ٢٤) . أنه إشارة إلى قلبه ، وقال : هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان .

وفي قوله تعالى : ﴿ وَأَن أَلْقَ عَصَاكَ ﴾ (القصص : ٣١) . أى كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقيه .

وفي قوله ﷺ : « تسحروا فإن في السحور بركة » (١٠١) أراد به الاستغفار في الأسحار ، وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء ، وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب ، فإن

(١٠١) حديث : « تسحروا فإن في السحور بركة » متفق عليه من حديث أنس عن أبي رهم عن العرياض ، وقال ابن عبد البر : هو مجهول ولكن ذكره ابن حبان في الثقات ، وقوله يعني السحور كأنه مدرج من الراوى ، أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان من حديث العرياض ، وفي الباب عن المقدم بن معدي كرب وعتبة بن عبد وأبي الدرداء وعائشة وعمر بن الخطاب ومعنى المبارك أى الكثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وقدرة على الصوم .

فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له، وكأبى جهل وأبى لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه وكذلك حمل السحور على الاستغفار، فإنه كان ﷺ يتناول الطعام (١٠٢)، ويقول: « تسحروا واهلموا إلى الغذاء المبارك » (١٠٣). فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً، وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الإحساس فكل ذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق، ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم، فلا يظهر لقوله ﷺ: « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » (١٠٤) معنى إلا هذا النمط، وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن إليه ويحمله عليه عن غير أن يشهد لتزيله عليه دلالة لفظية لغوية أو عقلية، ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب ألا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر، فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة، ويعلم

(١٠٢) حديث: « تناول الطعام في السحور » البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحروا.

(١٠٣) حديث: « هلموا إلى الغذاء المبارك » أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان.

(١٠٤) حديث: « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » قال العراقي: أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه، وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبير. ١ هـ. قال مرتضى: أخرجه الترمذي وصححه وابن الأنباري في المصاحف والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من رواية عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ « من قال في القرآن بغير علم » بدل قوله « برأيه » وأخرجه أبو داود والترمذي، وقال: غريب، والنسائي في الكبير وابن جرير والبلغوي وابن الأنباري وابن عدي والطبراني والبيهقي كلهم من رواية سهيل بن أبي حزم القطفي عن ابن عمران الجوني عن جندب بن عبد الله: « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ »، وفي رواية للترمذي وغيره: « من قال في كتاب الله » وفي رواية « من تكلم في القرآن » وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي هريرة، فحديث ابن عمر لفظه « من فسر القرآن برأيه فأصاب كتبت عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم » ولفظ حديث جابر « من قال في القرآن برأيه فقد اتهمني » ولفظ حديث أبي هريرة « من فسر القرآن برأيه وهو على وضوء فليعد وضوءه » أخرج هؤلاء الثلاثة أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وطرقهن ضعاف بل الأخير منكر جداً.

أن جميعها غير مسموع من النبي ﷺ ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ، ولهذا قال ﷺ لابن عباس رضيهما : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » (١٠٥) ، ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخالق يضاه من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع ، كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي ﷺ ، فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله ﷺ : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (١٠٦) ، بل الشر في تأويل هذه

(١٠٥) حديث : « اللهم فقهه في الدين » ولم يقل مسلم : في الدين ، وزاد الإمام أحمد في مسنده والحاكم من رواية عبيد الله بن عثمان بن خيثم عن سعيد بن جبير « وعلمه التأويل » وقال الحاكم : صحيح الإسناد . قال العراقي : ووهم أبو مسعود الدمشقي في الأطراف حيث عزا للصحيحين هذه الزيادة . قال مرتضى : وفي أول حديث هؤلاء زيادة وهي قول ابن عباس : إن النبي ﷺ وضع يده على كتفي أو على منكبي ، شك شعبة ، ثم قال : اللهم . . . الحديث ، وعند البخاري من رواية عكرمة عنه « ضمنى النبي ﷺ إلى صدره وقال : اللهم علمه الحكمة » وفي رواية له « اللهم علمه الكتاب » ورواه ابن ماجه فقال : « اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب » والتأويل هو التفسير على ما نقله ثعلب عن ابن الأعرابي ، وقال آخرون بالفرق بينهما وقد ذكر قريباً .

(١٠٦) حديث : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلي وأنس . اهـ . قال مرتضى : هذا الحديث قد روى أيضاً عن الزبير والمغيرة وسلمة ابن الأكوع وعبد الله بن عمرو وابن مسعود وجابر وأبي قتادة وأبي سعيد وأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة وسعيد بن زيد ومعاوية بن أبي سفيان وخالد بن عرفطة وأبي موسى الغافقي وعقبة بن عامر وزيد بن أرقم وقيس بن سعيد وعمران بن حصين والبراء بن عازب وأبي موسى الأشعري ومعاذ بن جبل وعمرو بن مرة ونبيط بن شريط وعمار بن ياسر وعمرو بن عنة وعمرو ابن حريث وابن عباس وعتبة بن غزوان والعرس بن عميرة ويعلى بن مرة وطارق بن أشيم وسليمان بن خالد الخزاعي وصهيب بن سنان والسائب بن يزيد وأبي أمامة وأبي قرصافة ورافع ابن خديج وأوس بن أوس الثقفي وحذيفة بن اليمان وأبي ميمون جابان وبريدة بن الخصيب وسعد بن الرحاس وعمرو بن عوف والمنع التميمي . وعبد الله بن عمر وأبي كبشة الأثماري وأبي رافع ووائل بن الأسقع وأبي الحمراء وأسامة بن زيد ومعاوية بن حيدة وعبد الله بن الزبير وأبي عبيدة بن الجراح وسلمان الفارسي وأبي ذر وحذيفة بن أسيد وعبد الله بن أبي أوفى ، وأبي رمثة ويزيد بن أسد وعفان بن حبيب وعائشة وأم أيمن والعباس بن عبد المطلب وسفينة وزيد بن ثابت وكعب بن قطبة وجابر بن عباس وعبد الله بن زغب ووالد أبي العشاء فهؤلاء جميع من عُرِيَ إليهم هذا الحديث بألفاظ وإن اختلفت فإنها متقاربة المعنى ، ونحن نسوق لك =



الألفاظ أطم وأعظم لأنها مبطلّة للثقة بالألفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية، فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودّة إلى المذمومة، فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء، فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ.

= تفصيل ذلك حسبما استفدته من مقدمة ابن الجوزي وكتاب العراقي، فأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان والنسائي من رواية أبي عوانة عن ابن حصين عن أبي صالح عنه ورواه ابن ماجه من رواية محمد بن عمر وعن أبي سلمة عنه بلفظ « من يقول على ما لم أقل » وأما حديث علي فرواه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية ربيع بن حراش عنه بلفظ: فإنه من يكذب على يلج النار، وقال البخاري « من كذب » ورواه أبو بكر بن الشخير بلفظ الكتاب من رواية ابن أبي ليلى عن علي، وحديث أنس أخرجه الشيخان والنسائي من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه بلفظ « من تعمد على كذباً » ورواه الترمذي وابن ماجه من رواية الزهري عنه وزاد فيه: « حسبته قال متعمداً، وقال الترمذي بيته بدل مقعده، وقال: حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه النسائي من رواية سليمان التيمي عنه بلفظ الكتاب ورجاله رجال الصحيح، وحديث الزبير رواه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابنه عبد الله عنه، وحديث المغيرة رواه الشيخان من رواية علي بن ربيعة عنه، وحديث سلمة بن الأكوع رواه البخاري عن بكر بن إبراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عنه بلفظ: من يقل على ما لم أقل، وهو أحد ثلاثياته، وحديث عبد الله بن عمرو رواه البخاري والترمذي من رواية أبي كبشة السلولي عنه في أثناء حديث «بلغوا عني» وقد روى الطبراني في الأوسط في أوله قصة هي سبب له من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن بن عمر وحديث عبد الله بن مسعود رواه الترمذي من رواية عاصم عن زر عنه، ورواه أبو بكر بن الشخير في العلم من رواية عاصم عن شقيق عنه، ورواه ابن ماجه من رواية سماك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه، ورواه البزار من رواية عمرو ابن شرحبيل عنه وزاد فيه: ليضل به الناس، وحديث جابر رواه ابن ماجه من رواية ابن الزبير عنه، وحديث أبي قتادة رواه ابن ماجه من رواية ابن إسحق عن سعيد بن كعب عنه بلفظ: من تقول على ما لم أقل، ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم، ورواه أيضاً من وجه آخر بلفظ الأصل، وحديث أبي سعيد رواه النسائي من رواية عطاء بن يسار عنه، ورواه ابن ماجه من رواية عطية العوفي عنه، وحديث أبي بكر رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط من رواية جارية بن هرم عن عبد الله بن بسر الحيراني عن أبي كبشة الأنماري عنه، ورواه ابن الشخير في كتاب العلم من رواية القاسم بن عبد الله عن ابن المنكدر عن جابر عن عائشة عنه، وفيه رواية صحابي عن صحابي عن صحابي، وحديث عمر بن الخطاب رواه أبو يعلى من رواية دحيان بن ثابت اليربوعي، وأبو بكر بن الشخير في كتاب العلم من رواية عبد الرحمن بن ثابت كلاهما عن أسلم=

اللفظ الخامس : وهو الحكمة ، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم حتى على الذى يدرج القرعة على أكف السوادية فى شوارع الطرق . والحكمة هى التى أثنى الله عز وجل عليها ، فقال تعالى : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۗ ﴾ (البقرة: ٢٦٩) .

= عنه ، وحديث عثمان بن عفان رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى من رواية محمود بن لبيد عنه ، وعند الآخرين من رواية عامر بن سعد عنه بلفظ من قال على ما لم أقل ، وحديث طلحة بن عبيد الله رواه أبو يعلى والطبراني من رواية سليمان بن أيوب بن سليمان بن عيسى بن موسى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن موسى بن طلحة عن طلحة ، ورواه الخطيب فى التاريخ من رواية محمد بن عمر بن معاوية بن يحيى بن معاوية بن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده ، وحديث سعيد بن زيد رواه البخاري وأبو يعلى من رواية رباح بن الحرث عنه ، وحديث معاوية بن أبي سفيان رواه أحمد والطبراني من رواية أبي الفيض عنه ، وحديث خالد بن عرفطة رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية مسلم مولاة عنه ، وحديث أبي موسى الغافقى رواه أحمد والبخاري والطبراني من رواية إسحاق بن ميمون الحضرمي عنه بلفظ « من قال على ما لم أقل » ، وحديث عقبة بن عامر رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية هشام بن أبي رقة عنه ، ورواه أحمد والطبراني أيضاً من رواية ابن عثانة عنه ، وحديث زيد بن أرقم رواه أحمد والبخاري والطبراني من رواية يزيد بن حبان عنه ، ورواه الطبراني فى الأوسط من رواية موسى بن عثمان الحضرمي عن إسحاق عنه ، وحديث قيس بن سعد بن عبادة رواه أحمد وأبو يعلى من رواية ابن لهيعة عن ابن هبيرة : سمعت شيخاً من حمير أنه سمع قيس بن سعد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كذب على كذبة متعمداً فليتبوأ مضجعاً من النار أو بيتاً فى جهنم » ، وحديث عمران ابن حصين رواه الطبراني من رواية عبد المؤمن بن سالم المسمعى حدثنا هشام عن محمد بن سيرين عنه ، وحديث البراء بن عازب رواه أبو يعلى فى مسنده من رواية ابن المقرئ من رواية محمد بن عبيد الله الفزارى وهو العزرمى عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عنه ، ورواه الطبراني فى الأوسط من رواية موسى بن عثمان الحضرمي عن أبي إسحاق عنه ، وعن زيد بن أرقم أيضاً وقد تقدم ، وحديث أبي موسى الأشعرى رواه الطبراني من رواية خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عنه ، وحديث معاذ بن جبل رواه الطبراني فى الأوسط والخطيب فى التاريخ من رواية عبد الله بن سلمة عنه ، ورواه ابن الشخير من رواية خصيب بن حيدر عن النعمان بن نعيم عن عبد الرحمن بن غنم عنه ، وحديث عمرو بن مرة الجهنى رواه الطبراني من رواية الهيثم بن عدى عن الضحاک بن زميل السكسكى عن أبي أسماء السكسكى عنه ، وحديث نبيط بن شريط رواه الطبراني فى الصغير عن أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط بن شريط عن أبيه عن أبيه نبيط ، وحديث عمار بن ياسر رواه الخطيب فى التاريخ من رواية على بن الحزور عن أبي مريم قال : سمعت عمار بن ياسر يقول لأبي موسى : أما علمت أن رسول الله ﷺ قال : « من كذب على... » الحديث ، ورواه أبو يعلى والطبراني بلفظ : ألم تسمع رسول الله ﷺ =

= يقول: ... ، وحديث عمرو بن عبسة رواه الطبراني من رواية محمد بن أبي النوار عن بريد بن أبي مريم عن عدى بن أرطاة عنه ، وحديث عمرو بن حريث رواه الطبراني من رواية عبد الكريم بن أبي المخارق عن عامر بن عبد الواحد عنه وزاد فيه : ليضل به ، وحديث ابن عباس رواه الطبراني من رواية عبد الأعلى الثعلبي عن سعيد بن جبير عنه ، وحديث عتبة بن غزوان رواه الطبراني من رواية غزوان بن عتبة عن أبيه ، وحديث العرس بن عميرة رواه الطبراني والبخاري وابن عدى في مقدمة الكامل من رواية يحيى بن زهدم عن أبيه زهدم ابن الحرث عنه ، وقيل : يحيى عن أبيه عن جده عنه ، وحديث يعلى بن مرة رواه الدارمي في مسنده والطبراني وابن عدى من رواية عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده ، وحديث طارق بن أشيم والد أبي مالك الأشجعي رواه البغوي والطبراني في معجمي الصحابة من رواية خلف بن خليفة عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه طارق بن أشيم وإسناده صحيح ، وحديث سليمان بن خالد الخزاعي رواه الطبراني من رواية عبد الله بن محمد ابن الحنفية عنه ، وحديث صهيب بن سنان رواه أبو يعلى والطبراني من رواية عمرو بن دينار عن بعض ولد صهيب عنه ، ورواه أبو بكر بن الشخير في كتاب العلم من رواية الدفاع بن دغفل عن عبد الرحمن بن صيفي بن صهيب عن أبيه عن جده ، وحديث السائب بن يزيد رواه الطبراني من رواية محمد بن يوسف عنه ، وحديث أبي أمامة الباهلي رواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عنه بلفظ « من حدث عني حديثاً كذباً متعمداً » ورواه أيضاً من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن الأحموس ابن حكيم عن مكحول عنه بلفظ « مقعده بين عيني جهنم » ، وحديث أبي قرصافة واسمه جندرة بن خيثمة رواه الطبراني من رواية عزة بنت عياض عنه بلفظ « من كذب على أو قال على غير ما قلت بُني له بيت في جهنم » وحديث رافع بن خديج رواه الطبراني من رواية أبي مدرك عن عباية ابن رفاع عنه بلفظ « وليتبوأ من كذب على مقعده من جهنم » وحديث أوس بن أوس الثقفي رواه الطبراني من رواية اسماعيل بن عياش عن عبد الله بن محيريز عنه بلفظ « من كذب على نبيه لم يرح رائحة الجنة » وحديث حذيفة بن اليمان رواه الطبراني من رواية أبي بلال الأشعري حدثنا شريك عن منصور عن ربعي عنه ، ورواه أبو نعيم من رواية أبي عمار عن عمرو بن شرحبيل عنه ، وحديث أبي ميمون الكردي واسمه جابان رواه الطبراني في الأوسط من رواية أبي خلوة عن ميمون الكردي عن أبيه وإسناده حسن ، وحديث بريدة بن الخصيب رواه أبو يعلى وابن عدى في مقدمة الكامل من رواية صالح بن حيّان عن أبي بريدة عن أبيه ، وحديث سعد بن الرحاس رواه الطبراني من رواية ابن عائذ عنه ، ورواه ابن منده أيضاً في الصحابة ، وحديث عمرو بن عون المزني رواه ابن الشخير من رواية الفضل بن عطية عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عون عن أبيه عن جده ، وحديث المنقع التميمي رواه البخاري في التاريخ الكبير من رواية سيف بن هرون سمع عصمة بن بشر سمع المقرع سمع المنقع ، وحديث عبد الله بن عمر رواه أحمد والبخاري والطبراني من رواية أبي بكر بن سالم عن أبيه عن جده ورواه أبو بكر بن الشخير في كتاب العلم من رواية جابر بن نوح عن عبيد الله بن عمر عن نافع عنه ، وحديث أبي كبشة الأثماري رواه محمد بن جرير الطبري قال : حدثنا عمرو بن مالك حدثنا جارية بن هرم حدثنا عبد الله بن بشر =



= الحرائى سمعت أبا كبشة، وقد اختلف فيه على جارية مع ضعفه، فقليل هكذا، وقيل عن  
أبى كبشة عن أبى بكر وقد تقدم، وحديث أبى رافع مولى رسول الله ﷺ رواه ابن الشخير  
من رواية عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن رافع عن أبيه، وحديث واثلة بن الأسقع رواه  
الطبرانى من رواية ابنه خصلة عنه بلفظ «إن من أكبر الكباثر أن يقول الرجل على ما لم أقل»،  
وحديث أبى الجراء رواه ابن الشخير من رواية نفيح بن داود عنه، وحديث أسامة بن زيد رواه  
الطبرانى من رواية على بن ثابت الجزرى عن الوائز بن نافع عن أبى سلمة عنه بلفظ: من قال  
على ما لم أقل، وحديث معاوية بن حيدة رواه أبو بكر بن المعرى من رواية بهز بن حكيم عن  
أبيه عن جدو وحديث عبد الله بن الزبير رواه الدارقطنى من رواية الزبير بن خبيب عن أبيه، عن  
عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه وحديث أبى عبيدة بن الجراح رواه الخطيب من رواية ميسرة  
ابن مسروق العبسى عنه ورواه ابن الشخير من رواية أبى عبيدة بن فلان عنه، وحديث سلمان  
الفارسى رواه الطبرانى من رواية هلال الوزان عن سعيد بن المسيب عنه ورواية الخطيب فى  
التاريخ من رواية أبى البحتري، عنه وحديث أبى ذر الغفارى رواه المحاملى من رواية  
عبد الرحمن بن عمرو بن فضلة القسرى عن أبيه عن جده عنه، وحديث حذيفة بن أسيد  
رواه ابن الجوزى فى مقدمة الموضوعات من طريق عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى حدثنا  
المثنى بن سعيد عن قتادة عن أبى الطفيل عنه، وحديث عبد الله بن أبى أوفى رواه ابن الجوزى  
أيضاً من طريق ابن قانع حدثنا يعقوب بن إسحق الحضرمى حدثنا سالم بن قادم حدثنا على بن  
إبراهيم عن فائد بن أبى العوام عنه، وحديث أبى رمثة البلوى رواه الدارقطنى فى الأفراد من رواية  
موسى بن إسماعيل عن حماد بن سالم عن عاصم بن عبيد الله عنه، وحديث يزيد بن أسد  
القسرى رواه الخطيب من رواية خالد بن يحيى بن سعيد بن خالد بن عبيد الله بن يزيد بن أسد  
القسرى عن أبيه عن جده يزيد بن أسد، وحديث عفان بن حبيب رواه الحاكم فى تاريخ نيسابور  
من رواية ابنه داود بن عفان عنه، وقال فى عفان إنه كان ورد نيسابور مع عبد الله بن عامر،  
وحديث عائشة رواه ابن الشخير من رواية حصين الدمشقى عن أبى سلمة عنها، وحديث أم أيمن  
رواه الدارقطنى من رواية بشر بن عاصم عن أبى إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عنها،  
وحديث سفينة رواه ابن المقرئ من رواية بريدة بن عمر بن سفينة عن أبيه عن جده، وحديث زيد  
ابن ثابت رواه ابن الشخير من رواية الفضل بن عبد الله الفارسى عن محمد بن جابر عن ابن  
المنكدر عنه، وحديث كعب بن قطبة رواه أبو نعيم من رواية على بن ربيعة عنه، وحديث جابر  
ابن عابس ويقال حابس العبدى رواه ابن منده فى معرفة الصحابة من رواية حصين بن حبيب عن  
أبيه عنه بلفظ: من قال على ما لم أقل، ورواه أبو نعيم فقال حصين بن عمير عن أبيه عن جابر  
ابن عابس بالعين، وحديث عبد الله بن زغب رواه أبو نعيم من رواية عبد الرحمن بن عائذ عنه،  
وحديث والد أبى العشاء رواه تمام فى جزء له جمع فيه حديث أبى العشاء من رواية أبى عمير  
الضرير، حدثنا حماد بن سلمة عن أبى العشاء الدارمى عن أبيه واسمه مالك بن قهطم على  
المشهور، وقد روى الحديث أيضاً عن النعمان بن بشير والعباس بن عبد المطلب وغزوان ومالك  
ابن عتاهية وذكر ابن منده فى مستخرجه أنه ورد أيضاً من رواية سمرة بن جندب والنواس =

= ابن سمعان وعبد الله بن الحرث بن جزء وعبد الله بن جعفر الهاشمي وعبد الله ابن جرادة وأبي بن كعب وسليمان بن صرد وعمرو بن الحمق وعمرو بن العاص وجندب بن عبد الله وجهجاه الغفاري وسبرة ومرة البهزي وسنجرة وأبي أسيد وأبي أيوب وحفصة بنت عمر وخولة بنت حكيم، وذكر ابن الجوزي في نسخة الموضوعات الأولى: رواه أحد وستون من الصحابة، وقال في النسخة الثانية وهي أطول من الأولى: رواه ثمانية وتسعون من الصحابة، قال العراقي: وحكى النووي في شرح مسلم عن بعضهم أنه رواه مائتان من الصحابة، قلت: وقد روى أيضاً من حديث الرجل الذي من أسلم، رواه الطبراني وقد تقدم في ترجمة سليمان بن خالد الخزاعي، وفي أوله قصة هي سبب للحديث وحديث الرجل الآخر الذي لم يسم، رواه أحمد من رواية عمرو بن مرة عنه، والظاهر أنه ابن مسعود وقد تقدم، وحديث الآخر الذي لم يسم رواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات من رواية خالد بن دريك عنه وفيه عن رجل آخر لم يسم بلفظ آخر من رواية عبد الأعلى بن هلال الحمصي عنه، وبمجموع من ذكر يبلغ العدد إلى قريب من المائة، قال ابن الجوزي في الموضوعات بإسناده إلى أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الأسفرائيني: ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه العشرة غير هذا الحديث، قلت: وهذا قد رده العراقي فقال: ليس كذلك، فقد ذكر الحاكم والبيهقي في حديث رفع اليدين في الصلاة رواه العشرة، وقال: إنه ليس حديث رواه العشرة غيره، وذكر أبو القاسم بن منده أن حديث المسح على الخفين رواه العشرة أيضاً. اهـ. ثم قال ابن الجوزي: ما وقعت لي رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن. اهـ. وقال مرتضى: قال العراقي: حديث عبد الرحمن بن عوف رويناه من رواية ابنه إبراهيم عنه، وفي إسناده أحمد بن منصور الشيرازي أحد الحفاظ، إلا أن الدارقطني رماه بأنه كان يدخل على الشيوخ أحاديث بمصر. اهـ. وقال كذلك: أورده الذهبي في الميزان، ولفظه: أدخل على جماعة من الشيوخ بمصر وأنا بها، وكان يتقرب إلى ويكتب إلى كتباً، وهكذا ذكره في ديوان الضعفاء، قال السيوطي في تحذير الخواص: لا أعلم شيئاً من الكبائر قال أحد من أهل السنة بتكفير مرتكبه إلا الكذب على رسول الله ﷺ فإن الشيخ أبا محمد الجويني من أصحابنا وهو والد إمام الحرمين قال: إن من تعدد الكذب عليه ﷺ يكفر كفراً يخرج عن الملة، وتبعه على ذلك طائفة منهم الإمام ناصر الدين بن المنير من أئمة المالكية، وهذا يدل على أنه أكبر الكبائر لأنه لا شيء من الكبائر يقتضي الكفر عند أحد من أهل السنة. اهـ. وقال ابن الصلاح في علوم الحديث: لا تحل رواية الحديث الموضوع لأحد علم حاله في أي معنى كان إلا مقروناً ببيان وضعه، بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التي يحتمل صدقها في الباطن، حيث جاز روايتها في الترغيب، وقال بعد ذلك: يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل في الأسانيد، ورواية ما سوى الموضوع من أنواع الحديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى وأحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرهما، وذلك كالمواظ والقصاص وفضائل الأعمال. اهـ. قال السيوطي: وقد أطبق على ذلك علماء الحديث فجزموا بأنه لا يحل رواية الحديث الموضوع في أي معنى كان إلا مقروناً ببيان وضعه بخلاف الضعيف =



وقال عليه السلام : « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها » <sup>(١٠٧)</sup> فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الاغترار بتليسات علماء السوء ؛ فإن شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ، ولهذا لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أبي وقال : « اللهم اغفر » حتى كرروا عليه فقال هم علماء السوء <sup>(١٠٨)</sup> فقد عرفت العلم المحمود والمذموم

= فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والعقائد، وممن جزم بذلك الشيخ النووي في الإرشاد والتقريب والبدر بن جماعة في المنهل الروي والطيب في الخلاصة والسراج البلقيني في محاسن الاصطلاح، والزين العراقي في ألفيته وشرحها.

(١٠٧) حديث : « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها » ، قال العراقي : تقدم بنحوه . اهـ . وكأنه يشير إلى ما ذكره المصنف أولاً : « باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها » وذكر أنه موقوف على الحسن البصري أو إلى حديث « كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خير له من عبادة سنة » وذكر أنه من مراسيل زيد بن أسلم ، وقد أخرج الديلمي عن أبي هريرة « كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة » . وسنده ضعيف .

(١٠٨) حديث : « لما سئل ﷺ عن شر الخلق أبي » ، أي امتنع من الجواب وقال : « اللهم غفر » منصوب بفعل محذوف على أنه مفعول مطلق « حتى كرر عليه » في السؤال « ثم قال » عليه السلام « هم علماء السوء » ، قال العراقي : أخرجه الدارمي بنحوه من حديث الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلًا وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بسند ضعيف . اهـ . قال مرتضى : قال الدارمي في مسنده : حدثنا نعيم بن حماد حدثنا بقية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال : « سأل رجل النبي ﷺ عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر واسألوني عن الخير يقولها ثلاثاً ثم قال ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء » وأحوص بن حكيم حمصي رأى أنسا وسمع خالد بن معدان وطاوسا وعنه بقية ومحمد ابن حرب وعده ضعيف ، كذا في الكاشف للذهبي وأشار عليه لابن ماجه وأما أبوه فهو حكيم بن عمير العنسي الحمصي ، زوى عن عمر وثوبان وعنه ابنه أحوص ، ومعاوية بن صالح صدوق ، وأما حديث معاذ فقد أخرجه صاحب الحلية فقال : حدثنا أحمد بن يعقوب بن المهرجان حدثنا الحسن بن محمد بن نصر حدثنا محمد بن عثمان العقيلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطغاوي حدثنا الخليل بن مرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل قال : تصدیت لرسول الله ﷺ وهو يطوف فقلت : يا رسول الله أرنا شر الناس ، فقال : « سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر ، شرار الناس شرار العلماء في الناس » ورواه البزار من رواية الخليل بن مرة وفيه : « تعرضت أو قال تصدیت » وفيه : وهو يطوف بالبيت ، وفيه : أي الناس شر ، وفيه : « اللهم غفر » سل عن الخير ولا تسأل عن الشر » والباقي سواء والخليل بن مرة ضعيف .



ومثار الالتباس وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدى بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكتب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث، وقد صح قول رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء»، فقيل: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي، والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» (١٠٩).

(١٠٩) حديث: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء» هكذا رواه مسلم وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن حازم عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر بلفظ: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى جحرها» وقال فيه البزار: فطوبى للغرباء، وروى الطبراني من رواية عيسى بن ميمون عن عون بن شداد عن أبي عثمان عن سليمان مختصراً هكذا إلى قوله: كما بدأ، وروى في الأوسط من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثله إلى قوله: فطوبى للغرباء وروى ابن ماجه من رواية سنان بن سعد عن أنس هكذا مختصراً، وقال السخاوي في المقاصد: وأخرج البيهقي في الشعب من حديث شريح بن عبيد مرسل وفيه زيادة وهي: إلا أنه لا غربة على مؤمن من مات في أرض غربة غابت عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض، «فقيل: ومن الغرباء؟ قال: الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتي والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» رويت هذه الزيادة من طرق فأخرج الترمذي من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رفعه فذكر الحديث، وفيه: «إن الدين بدأ غريباً ويرجع غريباً فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من سنتي» وقال: هذا حديث حسن، وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن يوسف بن سليمان عن جدته ميمونة عن عبد الرحمن بن سنة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «بدأ الإسلام غريباً ثم يعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء» قيل: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج الطبراني في معاجمه الثلاثة من رواية بكر ابن سليم الجنواف عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رفعه: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء». قالوا: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون عند فساد الناس»، وأخرج أبو بكر محمد بن الحسين الآجري في كتاب صفة الغرباء والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد بن آدم الدمشقي عن أبي الدرداء وأبي أمامة ووائل وأنس رفعوه وفيه: فقالوا: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج أحمد وأبو يعلى والبزار في مسانيدهم، من رواية أبي صخر عن أبي حازم عن ابن سعد، قال: وأحسبه عامر بن سعد، وقال أحمد وأبو يعلى: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الإيمان بدأ غريباً وسيعود»، قال أحمد: غريباً، ثم اتفقوا كما بدأ فطوبى للغرباء يومئذ إذا فسد الناس، ولم يقل البزار يومئذ... إلخ، وقد عرف بمجموع ما سقناه أن قول المصنف: والذين يحيون... إلخ ليس في سياق الحديث المذكور ونظر المصنف=

وفى خبر آخر : « هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » (١١٠)، وفى حديث آخر : « الغرباء : ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يبغضهم فى الخلق أكثر ممن يحبهم » (١١١) وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذاكها ، ولذلك قال الثورى رحمه الله : إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

### بيان القدر المحمود من العلوم المحمود

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل ، وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ، ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمد قليله

= أوسع ، وأخرج الترمذى وابن ماجه من رواية أبى إسحق عن أبى الأحوص عن ابن مسعود رفعه « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً » زاد الترمذى : كما بدأ ، ثم اتفقا : فطوبى للغرباء ، زاد ابن ماجه قال : قيل : ومن الغرباء ؟ قال : النزاع من القبائل ، قال الترمذى : حسن صحيح غريب ، أى الذين نزعوا عن أهلهم وعترتهم ، قيل : وهم أصحاب الحديث فإن هذا المعنى صادق عليهم ، قال المناوى : هو تخصيص بغير مخصص ، وفى الباب عن عبد الله بن عمرو وأبى موسى الأشعرى .

(١١٠) حديث : « المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » أى ورد ذلك فى تفسير الغرباء المذكور فى الحديث المتقدم ، قال العراقى : لم أقف له على إسناد إلا أن فى أثناء حديث أبى الدرداء وأبى بكر أمامة ووائله وأنس ، وفيما أخرجه الطبرانى فى الكبير وأبى بكر الأجرى فى كتاب صفة الغرباء ذكر افتراق الأمم كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا : ما السواد الأعظم ؟ قال : « من كان على ما أنا عليه وأصحابى » . الحديث . اهـ . قلت : وبه يصح حملهم على أهل الحديث ، كما لا يخفى .

(١١١) حديث : « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يبغضهم أكثر ممن يحبهم » قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده قال : حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن جندب بن عبد الله أنه سمع سفيان بن عوف يقول : سمعت عبد الله ابن عمرو بن العاص يقول : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده : « طوبى للغرباء » فقيل : من الغرباء يا رسول الله ؟ قال : « أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيه أكثر ممن يطيعهم » . وابن لهيعة مختلف فيه . اهـ . قلت : وهكذا أخرجه السيوطى فى الجامع الكبير عن ابن عمرو وعزاه لأحمد بلفظ : « طوبى للغرباء أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيه أكثر ممن يطيعهم » .

ومثار الالتباس وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدى بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث، وقد صح قول رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء»، فقيل: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي، والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» (١٠٩).

(١٠٩) حديث: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء» هكذا رواه مسلم وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن حازم عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر بلفظ: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، وهو يارز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى جحرها» وقال فيه البزار: فطوبى للغرباء، وروى الطبراني من رواية عيسى بن ميمون عن عون بن شداد عن أبي عثمان عن سليمان مختصراً هكذا إلى قوله: كما بدأ، وروى في الأوسط من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثله إلى قوله: فطوبى للغرباء وروى ابن ماجه من رواية سنان بن سعد عن أنس هكذا مختصراً، وقال السخاوي في المقاصد: وأخرج البيهقي في الشعب من حديث شريح بن عبيد مرسل وفيه زيادة وهي: إلا أنه لا غربة على مؤمن من مات في أرض غربة غابت عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض، «فقيل: ومن الغرباء؟ قال: الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتي والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» رويت هذه الزيادة من طرق فأخرج الترمذي من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رفعه فذكر الحديث، وفيه: «إن الدين بدأ غريباً ويرجع غريباً فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من سنتي» وقال: هذا حديث حسن، وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن يوسف بن سليمان عن جدته ميمونة عن عبد الرحمن بن سنة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «بدأ الإسلام غريباً ثم يعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء» قيل: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج الطبراني في معاجمه الثلاثة من رواية بكر ابن سليم الصواف عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رفعه: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء». قالوا: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون عند فساد الناس»، وأخرج أبو بكر محمد بن الحسين الآجري في كتاب صفة الغرباء والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد بن آدم الدمشقي عن أبي الدرداء وأبي أمامة ووائل وأنس رفعوه وفيه: فقالوا: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج أحمد وأبو يعلى والبزار في مسانيدهم، من رواية أبي صخر عن أبي حازم عن ابن سعد، قال: وأحسبه عامر بن سعد، وقال أحمد وأبو يعلى: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الإيمان بدأ غريباً وسيعود»، قال أحمد: غريباً، ثم اتفقوا كما بدأ فطوبى للغرباء يومئذ إذا فسد الناس، ولم يقل البزار يومئذ... إلخ، وقد عرف بمجموع ما سقناه أن قول المصنف: والذين يحيون... إلخ ليس في سياق الحديث المذكور ونظر المصنف=



وفى خبر آخر : « هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » (١١٠)، وفى حديث آخر : « الغرباء : ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يبغضهم فى الخلق أكثر ممن يحبهم » (١١١) وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذاكها ، ولذلك قال الثورى رحمه الله : إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

### بيان القدر المحمود من العلوم المحمود

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل ، وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ، ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمد قليله

= أوسع ، وأخرج الترمذى وابن ماجه من رواية أبى إسحق عن أبى الأحوص عن ابن مسعود رفعه « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً » زاد الترمذى : كما بدأ ، ثم اتفقا : فطوبى للغرباء ، زاد ابن ماجه قال : قيل : ومن الغريباء ؟ قال : النزاع من القبائل ، قال الترمذى : حسن صحيح غريب ، أى الذين نزعوا عن أهلهم وعترتهم ، قيل : وهم أصحاب الحديث فإن هذا المعنى صادق عليهم ، قال المناوى : هو تخصيص بغير مخصص ، وفى الباب عن عبد الله بن عمرو وأبى موسى الأشعرى .

(١١٠) حديث : « المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » أى ورد ذلك فى تفسير الغرباء المذكور فى الحديث المتقدم ، قال العراقى : لم أقف له على إسناد إلا أن فى أثناء حديث أبى الدرداء وأبى بكر أمامة وائلة وأنس ، وفيما أخرجه الطبرانى فى الكبير وأبى بكر الأجرى فى كتاب صفة الغرباء ذكر افتراق الأمم كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا : ما السواد الأعظم ؟ قال : « من كان على ما أنا عليه وأصحابى » . الحديث . اهـ . قلت : وبه يصح حملهم على أهل الحديث ، كما لا يخفى .

(١١١) حديث : « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يبغضهم أكثر ممن يحبهم » قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده قال : حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن جندب بن عبد الله أنه سمع سفيان بن عوف يقول : سمعت عبد الله ابن عمرو بن العاص يقول : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده : « طوبى للغرباء » فقيل : من الغرباء يا رسول الله ؟ قال : « أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيه أكثر ممن يطيعهم » . وابن لهيعة مختلف فيه . اهـ . قلت : وهكذا أخرجه السيوطى فى الجامع الكبير عن ابن عمرو وعزاه لأحمد بلفظ : « طوبى للغرباء أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيه أكثر ممن يطيعهم » .

وكثيره ، كالصحة والجمال ، ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ، ومنها ما يحمد الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل ، وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها ، وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم .

فالقسم المذموم قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم ، فبعضه لا فائدة فيه أصلاً وصرف العمر الذي هو أنفس ما يمسكه الإنسان إليه إضاعة ، وإضاعة النفس مذموم ، ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطر في الدنيا فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه .

وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وستته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ؛ فإن هذا علم مطلوب لذاته ، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة ، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسر لهم ، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم ، وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتى علامتهم ، هذا في أول الأمر ، ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفريغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها .

وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروض الكفايات فإن في كل علم منها اقتصاراً وهو الأقل ، واقتصاداً وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر . فكن أحد رجلين : إما مشغولاً بنفسك وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ؛ فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك ، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أهمله الكل : علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا ينفعك بشر عن الصفات المذمومة مثل

الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وإهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والدمامل والتهاون بإخراج المادة بالفصد والإسهال، وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن، وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابتها وقلع مغارسها من القلب، وإنما فزع الأكثرين إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفزع إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض. فإن كنت مريدًا للآخرة وطالبًا للنجاة وهاربًا من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة، فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود، والأرض إذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين، وإن لم تفرغ من ذلك لم تثبت ذاك، فلا تشتغل بفروض الكفاية لا سيما وفي زمرة الخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه فيما به صلاح غيره سفيه، فما أشد حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجيه مما يلاقه من تلك الحيات والعقارب إذا همّت به. وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهر الإثم وباطنه وصار ذلك ديدنًا لك وعادة متيسرة فيك - وما أبعد ذلك منك - فاشتغل بفروض الكفايات، وراع التدريب فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله ﷺ ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه، وكذلك في السنة، ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف، ثم بأصول الفقه، وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت، ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبًا للاستقصاء، فإن العلم كثير والعمر قصير، وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن يُنسى فيه المطلوب ويُستكثر منه، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه، واقصر من النحو



على ما يتعلق بالكتاب والسنة ؛ فما من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء ، ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها .

فالإقتصار في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز ، والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر .

وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث ، وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفيت فيه بما تحمله عنك من قبلك ، ولك أن تعول على كتبهم ، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ، ولكن تحصله تحصيلًا تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة ، وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف إليهما ما خرج عنهما مما ورد فى المسندات الصحيحة ، وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة فى النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم .

وأما الفقه فالإقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزنى رحمه الله وهو الذى رتبناه فى خلاصة المختصر ، والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذى أوردناه فى الوسيط من المذهب ، والاستقصاء ما أوردناه فى البسيط إلى ما وراء ذلك من المطولات .

وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التى نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير ، وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقتها ، ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الإقتصار منه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذى أوردناه فى كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب ، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذى أوردناه فى كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد ، ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العامى ، وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم ، وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئًا يسيرًا فقلما ينفع معه الكلام فإنك إن أفحمته لم يترك مذهبه وأحال بالقصور على نفسه وقدّر أن عند غيره جوابًا ما وهو عاجز عنه ، وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة . وأما العامى

إذا صرف عن الحق بنوع جدلى يمكن أن يرد إليه بمثله قبل أن يشتد التعصب للأهواء ، فإذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم إذ التعصب سبب يرسخ العقائد فى النفوس ، وهو من آفات العلماء السوء فإنهم يبالغون فى التعصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار فتنبعث منهم الدعوى بالمكافأة والمقابلة والمعاملة ، وتتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل ، ويقوى غرضهم فى التمسك بما نسبوا إليه ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح فى الخلوة لا فى معرض التعصب والتحقير لأنجحوا فيه ، ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع ولا يستميل الأتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وآلتهم وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين ، وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة فى النفوس . وأما الخلافات التى أحدثت فى هذه الأعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يعهد مثلها فى السلف فإياك وأن تحوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فإنها الداء العضال ، وهو الذى رد الفقهاء كلهم إلى طلب المنافسة والمباهاة على ما سيأتىك تفصيل غوائلها وآفاتها .

وهذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال : الناس أعداء ما جهلوا ، فلا تظن ذلك فعلى الخير سقطت ، فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر فيه زماناً ، وزاد فيه على الأولين تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبيانياً ، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه ؛ فهجره واشتغل بنفسه ، فلا يغررك قول من يقول : الفتوى عماد الشرع ، ولا يعرف الله إلا بعلم الخلاف . فإن علل المذهب المذكورة فى المذهب والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعلى الفتاوى من غيرهم ، بل هى مع أنها غير مفيدة فى علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه ، فإن الذى يشهد له حدس المفتى إذا صح ذوقه فى الفقه لا يمكن تمشيته على شروط الجدل فى أكثر الأمر ، فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لذوق الفقه وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب ، وقد ينقضى عليه العمر ولا تنصرف همته إلى علم المذهب ، فكن من شياطين الجن فى أمان واحترز من شياطين الإنس فإنهم أراحوا شياطين الجن من التعب فى الإغواء والإضلال ، وبالجمله فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك فى العالم وحدك مع الله وبين

يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار، وتأمل فيما يعينك مما بين يديك ودع عنك ما سواه، والسلام .

وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء فى المنام فقال له: ما خبر تلك العلوم التى كنت تجادل فيها وتناظر عليها؟ فبسط يده ونفخ فيها وقال: طاحت كلها هباءً منثوراً، وما انتفعت إلا بركعتين خلصتا لى فى جوف الليل، وفى الحديث: « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل، ثم قرأ: ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ (١١٢) ».

وفى الحديث فى معنى قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ (آل عمران: ٧)، « هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذرهم » (١١٣) وقال بعض السلف: يكون فى آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل . وفى بعض الأخبار: « إنكم فى زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل » (١١٤)، وفى الخبر المشهور: « أبغض

(١١٢) حديث: « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل »، ثم قرأ ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾، هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد، وقال العراقى: أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث أبى أمامة، قال الترمذى: حسن صحيح. اهـ. قال مرتضى: أخرجه من رواية حجاج بن دينار عن أبى غالب عن أبى أمامة، وأبو غالب اسمه حزور وقيل: سعيد بن حزور، وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد فى مسنده والحاكم فى التفسير وصححه والطبرانى فى الكبير والضياء المقدسى فى المختارة واللالكائى فى السنة، كلهم من رواية ابن غالب عن أبى أمامة رضي الله عنه واقتصرنا على الحديث وليس فى سياقهم: ثم قرأ إلخ، إلا اللالكائى فإنه ساقه بتمامه وأقره الذهبى فى التلخيص.

(١١٣) حديث: « هم أهل الجدل الذين عناهم الله تعالى بقوله: فاحذرهم »، هكذا أورده صاحب القوت بلا سند، وقال العراقى: متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها. اهـ. قال مرتضى: وكذا أبو داود والترمذى كلهم من رواية ابن أبى مليكة عن القاسم عنها بلفظ: تلا رسول الله صلّى الله عليه وآله هذه الآية ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ إلى قوله: ﴿ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ قالت: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: « إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم » وقد رواه ابن ماجه من رواية أيوب عن ابن أبى مليكة عن عائشة وفيه: فقال: « يا عائشة إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم... الحديث » فلم يذكر بين ابن أبى مليكة وعائشة القاسم.

(١١٤) حديث: « إنكم فى زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل » هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقال العراقى: لم أجد له أصلاً. اهـ. قال مرتضى: من شواهد ما أخرجه=



الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم» (١١٥)، وفي الخبر : « ما أوتى قوم المنطق إلا منعوا العمل » (١١٦) والله أعلم .

\*\*\*

= الخطيب في الاقتضاء من طريق العباس بن الوليد بن مزيد قال: أخبرني أبي سمعت الأوزاعي يقول: إذا أراد الله بقوم شرّاً فتح عليهم الجدل ومنعهم العمل، وأخرج اللالكائي في السنة من رواية يحيى بن معين قال: حدثنا عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر عن الأوزاعي فساقه إلا أنه قال: ألزمهم الجدل، والباقي سواء، وأخرج الخطيب من طريق عبد الله بن حنيفة سمعت إبراهيم البكاء يقول: سمعت معروف ابن فيروز الكرخي يقول: إذا أراد الله بعبد خيراً فتح له باب العمل، وأغلق عنه باب الجدل، وإذا أراد الله بعبد شرّاً فتح له باب الجدل، وأغلق عنه باب العمل.

(١١٥) حديث: « أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم » قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها. ١ هـ. قال مرتضى: هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي كلهم من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة وسياقهم كلهم: أبغض الرجال، وقال الترمذي: حديث حسن. قال المناوي: وإنما خص الرجال لأن اللدد فيهم أغلب ولأن غيرهم تبع لهم في جميع المواطن، والألد: هو الشديد الخصومة بالباطل الآخذ في كل لدد أي في كل شق من المراء والجدال، والخصم: المولع بالجدال الماهر فيه الحريص عليه المتمادي فيه بالباطل وهو يظهر أنه على الحسن الجميل ويوجه لكل شيء من خصامه وجهاً بحيث صار ذلك عادته، فالأول ينبئ عن الشدة والثاني عن الكثرة.

(١١٦) حديث: « ما أوتى قوم المنطق إلا منعوا العمل » قال العراقي: لم أجد له أصلاً. ١ هـ. قال مرتضى: أورده صاحب القوت من طريق الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبي ليلة رفعه، قلت: عبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي عالم الكوفة روى عن أبيه وعمر ومعاذ، وعنه ابنه عيسى وحفيده عبد الله وثابت مات سنة ٨٣ هـ والصحبة لابن أبي ليلى، فهذا الحديث مرسل.

Journal 1900

Monday, January 1st

At 10:00 AM I left for the office. The weather was very cold and windy. I arrived at the office at 10:30 AM. I found a letter from Mr. Smith. It was about the new project. I was very interested in it. I decided to start working on it immediately. I spent the day working on the project. I finished it at 5:00 PM. I was very tired but satisfied. I went home and had a good rest. I was very happy with the result. I will continue to work on it in the future.

## الباب الرابع

### فى سبب إقبال الخلق على علم الخلاف، وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولّاها الخلفاء الراشدون المهديون، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى، فقهاء فى أحكامهم، وكانوا مستقلين بالفتاوى فى الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا فى وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة، فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنهه اجتهدهم كما نقل من سيرهم، فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام، اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم فى جميع أحوالهم لاستفتائهم فى مجارى أحكامهم، وكان قد بقى من العلماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين ومواظب على سمت علماء السلف، فكانوا إذا طُلبوا هربوا وأعرضوا، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح فى طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم، فاشربوا لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلات منهم، فمنهم من حرم ومنهم من أنجح، والمنجح لم يخل من ذلّ الطلب ومهانة الابتذال، فأصبح الفقهاء - بعد أن كانوا مطلوبين - طالبين، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم إلا من وفقه الله تعالى فى كل عصر من علماء دين الله.

وقد كان أكثر الإقبال فى تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها فى الولايات والحكومات، ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس فى قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها فعلمت رغبته إلى المناظرة والمجادلة فى الكلام فأكبّ الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات



واستخرجوا فتون المناقضات في المقالات ، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة ، وقمع المبتدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقلد أحكام المسلمين إشفاقاً على خلق الله ونصيحة لهم ، ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الأولي من مذهب الشافعي وأبي حنيفة عليه السلام على الخصوص ، فترك الناس الكلام وفنون العلم ، واثالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرون عليه إلى الآن وليس ندرى ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار ، فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمالوا أيضاً معهم ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين ..

### بيان التلبيس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليتضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا كانت عادة الصحابة عليهم السلام في مشاوراتهم كتشاورهم في مسألة الجد والإخوة ، وحد شرب الخمر ، ووجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ ، كما نقل من إجهاض المرأة جنينها خوفاً من عمر عليه السلام ، وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها ، وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ، ويطلعك على هذا التلبيس ما أذكره وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان :

الأول : ألا يشتغل به - وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ، ويقول : غرضي أستر عورة من يصلي عريانا ولا يجد ثوبا ، فإن ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن . كما يزعم الفقيه أن وقوع النواذر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمر هي فرض عين بالاتفاق ، ومن توجه عليه رد ودیعة في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به ، فلا يكفي في كون الشخص مطيعاً كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب .

الثاني : ألا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة ، فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره عصي بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة ، وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها لهلك الناس ، وإذا قيل له : في البلد جماعة من الحجامين وفيهم غنية : فيقول : هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية ، فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها ، فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به ، وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات ، وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهداً للحريز ملبوساً ومفروشاً ، وهو ساكت وينظر في مسأله لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ، ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات ، وقد روى أنس رضي الله عنه ، أنه قيل : يا رسول الله ، متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ فقال عليه السلام : « إذا ظهرت المداهنة في خياركم ، والفاحشة في شراركم ، وتحول الملك في صفاركم ، والفقه في أراذلكم » (١١٧) .

(١١٧) حديث : قيل : يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ فقال : « إذا ظهرت المداهنة » ، وفي رواية : إذا ظهر الأدهان أي الملاينة وترك المجادلة ، وأصل ذلك من =

الثالث: أن يكون المناظر مجتهداً يفتى برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما، حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأى الشافعي وأفتى بما ظهر له، كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد، وهو حكم كل أهل العصر، وإنما يفتى فيما يسأل عنه ناقلاً عن مذهب صاحبه، فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجوز له أن يتركه فأى فائدة له فى المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره، وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جواباً عن هذا فإننى لست مستقلاً بالاجتهاد فى أصل الشرع، ولو كانت مباحثته عن المسائل التى فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فإنه ربما يفتى بأحدهما فيستفيد من البحث ميلاً إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسألة التى فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبتوتاً .

= الدهن الذى يمسح به الرأس ثم جعل عبارة عما ذكرنا « فى خياركم والفاحشة فى شراركم، وتحول الملك فى صغاركم والفقير فى أرذالكُم »، وفى نسخة فى ردّالكُم وفى أخرى فى أرذالكُم. قال العراقى: أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن وقال فى التخرىج الكبير: رواه أحمد وابن ماجه وابن عبد البر فى بيان آداب العلم واللفظ له بإسناد حسن من رواية أبى معبد حفص بن غيلان عن مكحول عن أنس بزيادة فى أوله وقال ابن ماجه « إذا ظهر فيكم ما ظهر فى الأمم قبلكم » قالوا: يا رسول الله وما ظهر فى الأمم قبلنا؟ قال: « الملك فى صغاركم والفاحشة فى كباركم والعلم فى ردّالكُم »، قال زين بن يحيى أحد رواة الحديث: معنى والعلم فى ردّالكُم إذا كان العلم فى الفساق. اهـ.

قال مرتضى: ويروى هذا الحديث عن عائشة، وجدته فى الأول من مشيخة أبى يوسف يعقوب بن سفيان القوسى قال: حدثنا الحسن بن الخليل بن يزيد المكي، حدثنا الزبير ابن عيسى، حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: يا رسول الله متى لا نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر؟ قال: « إذا كان البخل فى خياركم، وإذا كان العلم فى ردّالكُم، وإذا كان الادهان فى كباركم، وإذا كان الملك فى صغاركم ». اهـ. ومن شواهد هذا ما أخرجه البخارى فى أول صحيحه من حديث أبى هريرة رفعه « إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة »، وفى الرقائق منه: إذا أسند، قال الحافظ: فيه إشارة إلى أن إسناد الأمر إلى غير أهله إنما يكون عند غلبة الجهل ورفع العلم وذلك من جملة الأشراف ومعناه أن العلم ما دام قائماً ففى الأمر فسحة، وكأنه أشار إلى أن العلم إنما يؤخذ من الأكابر تلميحاً لما روى عن أبى أمية الجمحى رفعه قال من أشراف الساعة أن يلتبس العلم عند الأصاغر.



الرابع : ألا يناظر إلا فى مسألة واقعة أو قرية الوقوع غالباً ، فإن الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع أو ما يغلب وقوعه كالفرائض ، ولا نرى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التى تعم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التى تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر ، وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون : هذه مسألة خبرية ، أو هى من الزوايا وليست من الطبوليات ، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار ، أو لأنها ليست من الطبول ، فلا نطول فيها الكلام ، والمقصود فى الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول .

الخامس : أن تكون المناظرة فى الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلاطين ، فإن الخلوة أجمع للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق ، وفى حضور الجمع ما يحرك دواعى الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققاً كان أو مبطلاً ، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والمجامع ليس لله ، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب ، وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يغادر فى قوس الاحتياال منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام .

السادس : أن يكون فى طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ، ويرى رفيقه معيناً لا خصماً ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق ، كما لو أخذ طريقاً فى طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضالته فى طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى أن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونبهته على الحق وهو فى خطبته على ملأ من الناس فقال : أصابت امرأة وأخطأ رجل .

وسأل رجل علياً رضي الله عنه فأجابه فقال : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا كذا ، فقال : أصبت وأخطأت وفوق كل ذى علم عليم .

واستدرك ابن مسعود على أبى موسى الأشعرى رضي الله عنه فقال أبو موسى : لا تسألونى عن شىء وهذا الجبر بين أظهركم ، وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل فى سبيل الله فقتل فقال : هو فى الجنة ، وكان أمير الكوفة ، فقام ابن مسعود فقال : أعداه على الأمير فلعله لم يفهم ، فأعادوا عليه فأعاد الجواب ، فقال ابن مسعود : وأنا أقول : إن قتل فأصاب الحق فهو فى الجنة ،

فقال أبو موسى: الحق ما قال. وهكذا يكون إنصاف طالب الحق، ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده، وقال: لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق، فإن ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه، وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجاحدته بأقصى قدرته، وكيف يذم من أفحمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق.

**السابع:** ألا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال، فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه كقوله: هذا لا يلزمني ذكره، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فإن الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله، وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس المستدل على أصل بعله يظنها فيقال له: ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة؟ فيقول: هذا ما ظهر لي، فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذكره حتى أنظر فيه، فيُصر المعترض ويقول: فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفتُها، ولا أذكرها إذ لا يلزمني ذكرها، ويقول المستدل: عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا، ويصر المعترض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله: إني أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمني، كذب على الشرع، فإنه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليُعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها، وإن كان صادقاً فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأل أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه، فإن كان قوياً رجع إليه وإن كان ضعيفاً أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم، ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم، فمعنى قوله: لا يلزمني، أي في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشهي والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمني، وإلا فهو لازم بالشرع فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذباً وإما فاسقاً، فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضي الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس؟ وهل منع أحد من الانتقال من دليل إلى دليل، ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية، بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكانوا ينظرون فيه.

الثامن : أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه، ممن هو مشغول بالعلم ، والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابر خوفاً من ظهور الحق على ألسنتهم فيرغبون فيمن دونهم طمعاً في ترويج الباطل عليهم . ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ، ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر لله ومن يناظر لعله ، واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول قلبه وهو أعدى عدو له ولا يزال يدعوه إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ، ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي نعددها ونذكر تفاصيلها ، فسأل الله حسن العون والتوفيق .

### بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعية لقصد الغلبة والإفحام وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد المباهاة والمماراة واستمالة وجوه الناس هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله ، المخمودة عند عدو الله إبليس . ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة ، وكما أن الذي خير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره ، فكذلك من غلب عليه حب الإفحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك إلى إضمار الخبايا كلها في النفس، وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة ، وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات ، ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيجه المناظرة .

فمنها الحسد ، وقد قال رسول الله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » (١١٨) ولا ينفك المناظر عن الحسد فإنه تارة يغلب وتارة يُغلب وتارة يُحمد

(١١٨) حديث : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » ، لأنه اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا يضره نعمة الله على عبده، فالله لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله، فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه، والحاسد معاقب بالغيب الدائم في الدنيا وفي الآخرة =



كلامه وأخرى يُحمد كلام غيره ، فما دام يبقى في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه ، والحسد نار محرقة فمن بُلى به فهو في العذاب في الدنيا وللعذاب الآخرة أشد وأعظم ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : خذوا العلم حيث وجدتموه ، ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فإنهم يتغايبون كما تتغايب التيوس في الزريبة .

ومنها التكبر والترفع على الناس ، فقد قال عليه السلام : « من تكبر وضعه الله ، ومن تواضع رفعه الله » (١١٩) ، وقال عليه السلام : حكاية عن الله تعالى : « العظمة إزارى والكبرياء ردائي ، فمن

= بإحباط الحسنات ، قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة قال البخاري : لا يصح ، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف ، وفي تاريخ بغداد بإسناد حسن اهـ .

قال مرتضى : أما أبو داود فأخرجه من رواية إبراهيم بن أبي أسيد عن جده عن أبي هريرة **بلفظ** « **إياكم والحسد ، فإن الحسد** . . . » **فذكره** ، **وجده** ، **قال الذهبي** : **لعله سالم البراد ثقة** ، وقول البخاري : لا يصح ، هو في تاريخه الكبير ، وأما حديث أنس الذي أخرجه ابن ماجه ، فمن رواية عيسى الحنات عن أبي الزناد عنه وعيسى الحنات ضعيف ، وفي ترجمته رواه ابن عدي في الكامل وقال : هو متروك الحديث ، وفي هذا الحديث زيادة في آخره : والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ، والصلاة نور المؤمن ، والإيمان **جنة** من النار ، وقال ابن عدي في الكامل : ورواه واقد ابن سلامة ، وقيل : سلمة ، عن يزيد الرقاشي عن أنس هكذا ، ورواه الليث بن سعد عن محمد ابن عجلان عنه عن يزيد ، ورواه ابن لهيعة عن محمد بن واقد عن أنس و لا يصح ، قال أبو بكر ابن أبي رواد : والصواب عن يزيد عن أنس وفيه زيادات ذكر الصلاة والصيام والصدقة اهـ . ورواه الخطيب في تاريخ بغداد وليس فيه عيسى الحنات ، وفي الباب عن ابن عمر ومعاوية بن حيدة فحديث ابن عمر رواه الدارقطني في غرائب مالك من رواية مالك والليث عن نافع عنه ، وقال : باطل ، ورواية معاوية أخرجهما الديلمي عن معاوية بن حيدة « الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل » وفي الباب أيضاً حديث الزبير أخرجه ابن عبد البر في كتاب العلم بلفظ « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء » .

(١١٩) حديث : « من تكبر وضعه الله ، ومن تواضع رفعه الله » ، قال العراقي : أخرجه الخطيب من حديث عمر بإسناد صحيح ، وقال : غريب من حديث الثوري ، ولا ابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن اهـ .

قال مرتضى : هو في تاريخ الخطيب بلفظ : خفضه الله ، مكان وضعه . وفي الأوسط للطبراني : قصمه الله مكان وضعه ، أخرجاه هكذا من رواية عابس بن ربيعة قال : سمعت عمر ابن الخطاب يقول : أيها الناس تواضعوا فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول . . . فذكره . =



نازعني فيهما قصمته» (١٢٠) ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض

= وقال الخطيب: غريب ولفظ ابن ماجه من رواية ابن لهيعة عن أبي الهيثم عن أبي سعيد « من تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر وضعه الله، وهكذا أورده أيضاً أحمد وأبو يعلى في مسنديهما وقال ابن حجر في الفتح: خرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد رفعه بلفظ: « من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين » قال: وصححه ابن حبان بل خرجه مسلم في الصحيح والترمذي في الجامع بلفظ: « من تواضع أحد لله إلا رفعه الله » هكذا خرجاه معاً عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه أحمد والبزار عن عمر بلفظ « من تواضع لله رفعه الله وقال انتعش نعشك الله فهو في أعين الناس عظيم وعند الله كبير » وفي الأوسط للطبراني من رواية أبي معشر عن المقرئ عن أبي هريرة: « من تواضع لأخيه المسلم رفعه الله ومن ارتفع عليه وضعه الله » وأخرجه أبو نعيم وكذا القضاة كلاهما عن أبي هريرة مرفوعاً وزاد أبو نعيم في الحلية في رواية « ومن تكبر على الله وضعه الله حيث يجعله في أسفل سافلين » ووجدت أيضاً في الحلية في ترجمة سلمان من طريق الأعمش عن أبي ظبيان عن جرير قال: قال سلمان: يا جرير، تواضع لله فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة. وفي الباب عن طلحة وابن عباس ومعاذ بن جبل وأوس بن خولى. ثم معنى قوله « تواضع لله » أى لأجل عظمة الله تواضعاً حقيقياً وهو كما قال ابن عطاء الله: ما كان ناشئاً عن شهود عظمة الحق وتجلي صفته، فالتواضع للناس مع اعتقاد عظمة في النفس واقتدار ليس بتواضع حقيقى بل هو بالتكبر أشبه» وقيل: التواضع لله أن يضع نفسه حيث وضعها الله من العجز وذل العبودية تحت أوامره سبحانه بالامثال وزواجه بالانزجار وأحكامه بالتسليم للأقدار ليكون عبداً في كل حال فيرفعه بين الخلائق، وإن تعدى طوره وتجاوز حده وتكبر وضعه بين الخلائق.

(١٢٠) حديث: « العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعني فيهما قصمته » هكذا في النسخ وفي بعضها بتقديم الكبرياء على العظمة وهى نسخة العراقى، قال العراقى: أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة، وهو عند مسلم بلفظ « الكبرياء رداؤه » من حديث أبي هريرة وأبي سعيد اهـ. وفي المقاصد أخرجه مسلم وابن حبان وأبو داود وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة مرفوعاً « يقول الله: الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن نازعني فيهما ألقىته في النار » ولفظ ابن ماجه « فى جهنم » وعند أبي داود « قذفته فى النار » وعند مسلم « عذبتة » وقال « رداؤه وإزاره » بالغيبة، وزاد مع أبي هريرة أبا سعيد، ورواه الحاكم فى مستدركه من وجوه آخر بلفظ « قصمته » وبدون ذكر العظمة وقال: صحيح على شرط مسلم، وممن أخرجه بلفظ الترجمة القضاة فى مسنده من حديث عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي هريرة بزيادة « يقول الله » وللحكيم الترمذى عن أنس رفعه « يقول الله عز وجل لى العظمة والكبرياء والفخر والقدر سرى فمن نازعني واحدة منهن كببته فى النار » اهـ. قال مرتضى: أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه من رواية الأغر بن مسلم عن=



والقرب من وسادة الصدر والبعد عنها والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق ، وربما يتعلل الغبي والمكار الخداع منهم أنه ينبغي صيانة عز العلم ، وأن : « المؤمن منهى عن الإذلال لنفسه » (١٢١) فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر الممقوت عند الله بعز الدين ، تحريفاً للاسم وإضلالاً للخلق به كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما .

= أبي هريرة إلا أن لفظهما « فمن نازعني واحداً منهما » وقد رواه أحمد من رواية الثوري عن عطاء بن السائب عن أبيه بلفظ « ألقيته في النار » ، والحاكم رواه من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة ، وفي الباب عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو وعلى بن أبي طالب .

(١٢١) حديث : « وأن المؤمن منهى عن إذلال نفسه » ورد ذلك من حديث حذيفة وعلى وأبي بكرة وابن عمر ، أما حديث حذيفة فرواه الترمذي وابن ماجه من رواية علي بن زيد عن الحسن عن جندب عنه رفعه « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » قال الترمذي : حسن صحيح غريب ، قاله العراقي . قال مرتضى : وكذلك رواه الإمام أحمد وزاد أبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة : « قيل : كيف يذل نفسه ؟ قال : يتعرض من البلاء لما لا يطيق » وفي بعض رواياتهم « لا ينبغي للمسلم » وأخرجه ابن عدى في الكامل فقال : حدثنا محمد ابن عبد السلام البصري السلمي عن هبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن الحسن عن جندب عن حذيفة فذكره ، قال : وهذا ليس عند هبة إنما يعرف هذا لعمر بن عاصم عن حماد ، وقد ادعاه عمر بن موسى الحارثي عن الكديمي وهو ضعيف ، وابن عبد السلام أبطل روايته هذا الحديث عن هبة عن حماد اهـ . وأما حديث علي فرواه الطبراني في الأوسط من رواية عاصم بن ضمرة عن علي رفعه « ليس للمسلم أن يذل نفسه » قالوا : يا رسول الله وكيف يذل نفسه ؟ قال : « يتعرض من البلاء لما لا يطيق » وقال : لا يروى عن علي إلا بهذا الإسناد ، تفرد به الجارود ، وأما حديث أبي بكرة فرواه الحرث بن أبي أسامة عن الخليل ابن زكريا عن حبيب بن الشهيد عن الحسن عنه رفعه « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » والخليل بن زكريا البصري ضعيف . وأما حديث ابن عمر فرواه ابن عدى في الكامل في ترجمة أبي حفص عمر بن موسى بن سليمان الحارثي عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عنه رفعه « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » وقال : ضعيف يسرق الحديث ، قال : وهذا يعرف بعمر بن عاصم عن حماد فسرقه منه عمر هذا ، قال العراقي : وله طريق آخر رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط من رواية مجاهد عن ابن عمر مثله ، وزاد فيه : قلت : يا رسول الله كيف يذل نفسه . الحديث ، وإسناده جيد ، قلت : وقد روى أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري رواه أبو يعلى في مسنده أشار له الجلال في جامعه الكبير ، وقرأت في الحلية لأبي نعيم في ترجمة الفضيل بن عياض قال له الفضل بن الربيع وهو مع هارون الخليفة ودق عليه الباب فلم يفتح ؟ « أليس قد روى عن النبي ﷺ أنه قال : « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » ؟ فنزل ففتح الباب .



ومنها الحقد فلا يكاد المناظر يخلو عنه ، وقد قال ﷺ : « المؤمن ليس بحقود » (١٢٢) .  
 وورد في ذم الحقد ما لا يخفى ، ولا ترى مناظراً يقدر على ألا يضمّر حقداً على من يحرك  
 رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر شاهد ذلك إلى  
 إضمار الحقد وتربيته في نفسه وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق وترشح منه إلى الظاهر لا محالة  
 في غالب الأمر ، وكيف ينفك عن هذا ، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح  
 كلامه واستحسان جميع أحواله في إيراده وإصداره ، بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة  
 مبالاة بكلامه انغرس في صدره حقد لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر ، ومنها الغيبة وقد  
 شبهها الله بأكل الميتة ، ولا يزال المناظر مثابراً على أكل الميتة ، فإنه لا ينفك عن حكاية كلام  
 خصمه ومذمته ، وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه ، فيحكي  
 عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة ، فأما الكذب فبهتان ،  
 وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يُعرض عن كلامه ويصغى إلى  
 خصمه ، ويُقبل عليه حتى ينسبه إلى الجهل والحماقة وقلة الفهم والبلادة .

ومنها تزكية النفس ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ (النجم: ٣٢) .

وقيل لحكيم : ما الصديق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . ولا يخلو المناظر من  
 الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفعل على الأقران ، ولا ينفك في أثناء المناظرة عن  
 قوله : لست ممن يخفى عليه أمثال هذه الأمور وأنا المتفتن في العلوم والمستقل بالأصول  
 وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويج  
 كلامه ، ومعلوم أن الصلف والتمدح مذمومان شرعاً وعقلاً .

ومنها التجسس وتتبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ (الحجرات: ١٢) . والمناظر  
 لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى إنه ليُخبر بورود مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر  
 بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة  
 حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فعساه يعثر على هفوة أو عيب به من قرع أو

(١٢٢) حديث: « المؤمن ليس بحقود » قال العراقي: لم أقف له على أصل . اهـ . وتبعه على ذلك  
 الحافظ السخاوي في مقاصده .

غيره، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكاً، ويستحسن ذلك منه ويعد من لطائف التسيب، ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبجحاً بالسفاهة والاستهزاء، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحولهم.

ومنها الفرح لمساءة الناس والغم لمسارهم، ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين، فكل من طلب المباهاة بإظهار الفضل يسره لا محالة ما يسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر، فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبيتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظراً تغير لونه واضطرب عليه فكره، فكأنه يشاهد شيطاناً مارداً أو سبعا ضارياً، فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتساهل في السراء والضراء، حتى قال الشافعي رحمه الله: العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل. فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة، فهل يتصور أن ينسب الأنس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة، هيهات هيهات. وناهيك بالشرُّ شراً أن يلزمك أخلاق المتافقين ويترك عن أخلاق المؤمنين والمتقين.

ومنها النفاق، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه، فإنهم يلقون الخصوم ومحبيهم وأشياعهم ولا يجدون بداً من التودد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من سمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور فإنهم متوددون بالآلسة متباغضون بالقلوب، نعوذ بالله العظيم منه، فقد قال عليه السلام: «إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام، لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم» (١٢٣) رواه الحسن، وقد صح ذلك

(١٢٣) حديث: «إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا بالأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم» (رواه الحسن) أي البصري، فإنه هو المراد عند إطلاقه عند المحدثين، فالحديث مرسل، وقال العراقي: أخرجه الطبراني من حديث سلمان بإسناد ضعيف نحوه اهـ. وقال في التخريج الكبير:، وقد ورد متصلاً من حديث سلمان وابن عمر، أما حديث سلمان فأخرجه الطبراني في معجميه الكبير والأوسط من رواية الحجاج ابن مرافعة عن ابن عمر وعن سلمان رفعه «إذا ظهر القول وخزن العمل»

بمشاهدة هذه الحالة ، ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على الممارسة فيه حتى إن أبغض شيء إلى المناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ، ومهما ظهر تشمر لجحده وإنكاره بأقصى جهده وبذل غاية إمكانه في المخادعة والمكر والحيلة لدفعه حتى تصير الممارسة فيه عادة طبيعية ، فلا يسمع كلاما إلا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع ، فيضرب البعض منها بالبعض ، والمراء في مقابلة الباطل محذور إذ ندب رسول الله ﷺ إلى ترك المراء بالحق على الباطل ، قال ﷺ : « من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتا في رِض الجنة ، ومن ترك المراء وهو مُحق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة » (١٢٤) وقد سوى الله تعالى بين من افتري على الله كذبا وبين من كذب بالحق ، فقال الله تعالى :

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾ (العنكبوت: ٦٨)

واتتلفت الألسن وتباغضت القلوب وقطع كل ذي رحم رحمه ، فعند ذلك لعنهم الله فأصمهم الله وأعمى أبصارهم ، وإسناده حسن وقد رويته في الخبر الثالث من حديث أبي عمرو بن حمدان من وجه آخر وفي إسناده محمد بن عبد الله بن ثلاثة مختلف فيه ورواه البيهقي في المدخل موقوفا على سلمان ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعا ، وأما حديث ابن عمر روايته في الجزء الثالث المذكور من رواية أبي عمر وعنه بلفظ « يوشك أن يظهر العلم ويخزن العمل ويتواصل الناس بالاستتهم ويتباعدون بقلوبهم فإذا فعلوا ذلك طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم » ، وفي سنده بشر ابن إبراهيم الخلع ضعيف جدا وفي ترجمته رواه ابن عدي في الكامل ، قال مرتضى : وهكذا أخرجه الديلمي أيضا في مسند الفردوس عن ابن عمر « وقد صح ذلك » أي ما ذكرناه « مشاهدة » فلا مجال للإنكار فيه .

(١٢٤) حديث : « من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رِض الجنة ومن ترك المراء وهو مُحق بنى له بيت في أعلى الجنة » الرِض محركة : الساحة ، قال العراقي : أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال الترمذي : حديث حسن . اهـ . قال مرتضى : هكذا أخرجاه من رواية سلمة بن وردان عن أنس بلفظ « من ترك الكذب وهو باطل بنى له بيت في رِض الجنة ، ومن ترك المراء وهو مُحق بنى له بيت في وسطها ، ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها » وحسنه الترمذي وقال : لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن وردان عن أنس وضعفه ابن عدي في الكامل وأخرجه بن منته عن مالك بن أوس بن الحدثان عن أبيه وأخرجه أبو داود بسند جيد من حديث أبي أمامة رفعه « أنا زعيم بيت في رِض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محققا ، وبيت في وسطها لمن ترك الكذب وإن كان مازحا ، وبيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه » وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس رفعه « أنا =



وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ﴾ (الزمر: ٣٢)

ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم ، والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر ، كما سيأتى في كتاب الرياء ، والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه .

فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب واللكم واللطم وتمزيق الثياب والأخذ باللحي وسب الوالدين وشتم الأستاذين والقذف الصريح فإن أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس المعترين ، وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر ، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الارتفاع عليه ، أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشتة ، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له في الدرجة ، ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطوّل بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأنفة والغضب ، والبغضاء والطمع ، وحب طلب المال والجاه للتمكن من الغلبة والمباهاة والأشر والبطر ، وتعظيم الأغنياء والسلطين والتردد إليهم والأخذ من حرامهم ، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يعنى ، وكثرة الكلام ، وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب ، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدرى المصلى منهم في صلاته ما صلى ، وما الذى يقرأ ، ومن الذى ينجيه ، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التى تعين فى المناظرة مع أنها لا تنفع فى الآخرة من تحسين العبارة ، وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر ، إلى غير ذلك من أمور لا تحصى .

= الزعيم بيت فى رياض الجنة وبيت فى أعلاها وبيت فى أسفلها لمن ترك الجدال وهو محق وترك الكذب وهو لاعب وحسن خلقه » وأخرج الطبرانى فى الكبير من رواية عبد الله بن يزيد الدمشقى ، قال : حدثنى أبو الدرداء وأبو أمامة ووائل بن الأسقع وأنس بن مالك قالوا : خرج علينا رسول الله ﷺ يوما ونحن نتمارى فذكر حديثا فيه : « ذروا المراء فأننا زعيم بثلاثة أبيات فى الجنة فى رياضها ووسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق » الحديث .

والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جمل من مواد هذه الأخلاق ، وإنما غايته إخفاؤها ومجاهدة النفس بها ، واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضاً للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران ، وبالجمل هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة ؛ فالعلم لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الأبدي أو يحييه حياة الأبدي ، ولذلك قال ﷺ : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه » فلقد ضره مع أنه لم ينفعه ، وليته نجا منه رأساً برأس وهيئات هيئات ، فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم السرمدي فلا ينفك عن الملك أو الهلك ، وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفق له الإصالة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال بل لابد من لزوم أفصح الأحوال ؛ فإن قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم ، فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ، ولكنه غير مفيد إذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالعصاير ما رغب الصبيان في المكتب ، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرياسة لاندس العلم ، ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناجح بل هو من الذين قال ﷺ فيهم : « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » (١٢٥) ، وقال ﷺ : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » (١٢٦)

(١٢٥) حديث : « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » . قال مرتضى : وهذا الحديث لم يذكره العراقي في تخريجه وهو موجود في سائر النسخ الموجودة من الإحياء ، وقد أخرجه ابن عدي في الكامل من طريق جعفر بن جبير بن فرقد عن أبيه عن الحسين عن أبي بكرة قال : وجعفر هذا يروي المناكير وأبوه ضعيف ، وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : « ليؤيد الله هذا الدين بقوم لا خلاق لهم » ، قلت : يا أبا سعيد عمن ؟ قال : عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ : وله شاهد قوي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه الطبراني في الكبير ولفظه « إن الله تعالى ليؤيد الإسلام برجال ما هم من أهله » .

(١٢٦) حديث : وقال ﷺ : « إن الله تعالى ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » وهو الشاق ستر الديانة ، أخرجه الطبراني في الكبير عن عمرو بن النعمان بن مقرن المزني ، قال ابن عبد البر : له صحبة وأبوه من أجلة الصحابة ، قتل النعمان شهيداً بوقعة نهاوند سنة إحدى وعشرين ولما =

فطالب لرياسة في نفسه هالك ، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا ، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ، ولكنه يضمّر قصد الجاه ، فمثاله مثال الشمع الذي يخرق في نفسه ويستضيء به غيره ، فصلاح غيره في هلاكه ، فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها .

= جاء نعيه خرج عمر فتعاه على المنبر وبكى ، هكذا هو في الجامع الصغير للسيوطي ، قال المناوي في شرحه : وظاهر صنيعة أن هذا لا يوجد مخرجا في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول شنيع وسهو عجيب ، فقد قال الحافظ العراقي : إنه متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ : « إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » رواه البخاري في القدر وفي غزوة خيبر ورواه مسلم مطولا ، ومن رواه الترمذي في العلل عن أنس مرفوعا ، ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال : حديث حسن حدثناه محمد بن المثنى اهـ . فعزو المصنف الحديث للطبراني وحده لا يرتضيه المحدثون فضلا عما يدعى الاجتهاد اهـ . وقد رد عليه شيخ مشايخ شيوخنا الحافظ شهاب الدين العجمي فقال : هو غير متجه من وجوه ، أولا فإنه لم يقل ما رواه إلا الطبراني بصيغة الحصر ولم يلتزم في كل حديث أن يذكر جميع من رواه ، وثانيا أن ما نقله عن العراقي أنه متفق عليه إنما هو من حديث أبي هريرة فهو في الصحيحين لا من حديث عمرو ابن النعمان ، وثالثا أن المصنف نفسه قد نسب في درر البحار للصحيحين من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث عمرو المذكور ومن حديث ابن مسعود فأفاد فيه أن الحديث رواه ثلاثة من الصحابة وبذلك تضحل جميع هذه الخرافات والله أعلم بالنيات ، قال : ثم رأيت في المشارق للصغاني هذا الحديث من رواية البخاري عن أبي هريرة والنعمان بن مقرن وقال شارحه ابن عبد الملك : انفرد البخاري برواية هذا الحديث عن النعمان بن مقرن اهـ .

قال مرتضى : حديث أبي هريرة اتفاقا عليه فأخرجه البخاري في الجهاد وغزوة خيبر والقدر . ومسلم في الإيمان ، وأما حديث النعمان بن مقرن فليحرر أين أخرجه البخاري ، فإنه ليس في الأطراف ولا في جمع عبد الحق ومختصره اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه البخاري ومسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث الرجل الذي قال فيه إنه من أهل النار فتلخص من مجموع ذلك أن هذا الحديث روى من طرق خمسة من الصحابة : أبي هريرة وابن مسعود وأنس وعمرو بن النعمان وأبيه النعمان بن مقرن هكذا وقع عمرو بن النعمان ، والنعمان هو ابن مقرن وقيل النعمان بن عمرو بن مقرن ، كما وقع عند الطبراني هنا في الإسناد وسماه في الترجمة عمرو بن النعمان بن مقرن وهو وهم نبه عليه العراقي ، وقد ذكر الحافظ ابن حجر في ترجمة عمرو بن النعمان من الإصابة أن روايته عن النبي ﷺ مرسلة ، قاله أبو حاتم الرازي ، وطريق ابن مسعود ظفرت به في الكامل لابن عدي رواه حميد بن الربيع عن أبي داود =



فالعلماء ثلاثة: إما مهلك نفسه وغيره ، وهم المصرحون بطلب الدنيا والمقبلون عليها ، وإما مسعد نفسه وغيره ، وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهراً وباطناً ، وإما مهلك نفسه مسعد غيره ، وهو الذى يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا فى ظاهره وقصده فى الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه ، فانظر من أى الأقسام أنت ومن الذى اشتغلت بالاعتداد له فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل ، وسيأتى فى كتاب الرياء بل فى جميع ربع المهلكات ما ينفى عنك الريبة فيه إن شاء الله تعالى .



= الحضرى عن الثورى عن عاصم عن زر عن عبد الله قال ابن عدى: وهذا بهذا الإسناد غير محفوظ لا يرويه غير حميد بن الربيع وهو كذاب، وقد رواه الطبرانى أيضاً فى الكبير وفى إسناده ضعف وورد هذا الحديث أيضاً عن كعب بن مالك وهو أيضاً فى المعجم الكبير للطبرانى.

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

Page 11  
The first of the three main parts of the book is a history of the  
country from the time of the first settlement to the present day.  
The second part is a description of the country and its resources.  
The third part is a description of the people and their customs.  
The book is written in a simple and straightforward style, and is  
easy to read. It is a valuable source of information for anyone  
interested in the history and geography of the country.

The first part of the book is a history of the country from the time of the first settlement to the present day. It covers the early years of the colony, the struggles of the settlers, and the growth of the country. It also covers the period of the American Revolution and the early years of the new nation.

The second part of the book is a description of the country and its resources. It describes the geography of the country, its climate, its soil, and its natural resources. It also describes the agriculture and industry of the country.

The third part of the book is a description of the people and their customs. It describes the different ethnic groups that live in the country, their languages, their religions, and their customs. It also describes the social structure of the country and the role of the government.

The book is written in a simple and straightforward style, and is easy to read. It is a valuable source of information for anyone interested in the history and geography of the country.

## الباب الخامس

## في آداب المتعلم والمعلم

## أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة، ولكن تنظم تفاريقها عشر جمل

**الوظيفة الأولى :** تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف ، إذ العلم عبادة القلب وصلاة السر وقربة الباطن إلى الله تعالى ، وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار، فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف.

قال عليه السلام : « بنى الدين على النظافة » <sup>(١٢٧)</sup> وهو كذلك باطنًا وظاهرًا .

(١٢٧) حديث : « بنى الدين على النظافة » قال العراقي : لم أجده هكذا ، وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة « تنظفوا فإن الإسلام نظيف » وللطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدًا من حديث ابن مسعود « تخللوا فإنه نظافة ، والنظافة تدعو إلى الإيمان » اهـ .

قال مرتضى : وأورد الجلال في جامعه ورمز للخطيب عن عائشة « إن الإسلام نظيف فتتنظفوا فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف » والمعنى : الإسلام نقي من الدنس فتقوا ظواهركم من دنس نحو مطعم وملبس حرام ، وملابسة قدر ، وبواطنكم بإخلاص العقيدة ونقي الشرك ومجانبة الأهواء ، وقلوبكم من غل وحقد وحسد ، فإنه لا يدخل الجنة إلا طاهر الظاهر والباطن ، ومن لم يكن كذلك طهرته ثم لا بد من حشر عصاة الموحدين مع الأبرار في دار القرار ، فالمنفى الدخول الأولي قاله المناوي وأشار إلى ضعف الحديث ، قال السخاوي : وعند الطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد من حديث نعيم بن موزع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا بلفظ « الإسلام نظيف » ثم ساق كما عند الخطيب ، ونعيم ضعيف ، وأخرج الترمذي وغيره من حديث مهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه مرفوعا « إن الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الجود » وقال : غريب ، والدارقطني من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفاري .



قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الشُّرُكُونَ نَجَسٌ ﴾ (التوبة: ٢٨) تنبيهاً للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحس ، فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ، ولكنه نجس الجوهر ، أى باطنه ملطخ بالخبائث ، والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه ، وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فإنها مع خبثها فى الحال مهلكات فى المآل ، ولذلك قال ﷺ : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب » (١٢٨) والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل استقرارهم ، والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب نابحة ، فأنى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى فى القلب إلا بواسطة الملائكة : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ (الشورى: ٥١) .

وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها ، وهم المقدسون المطهرون المبرءون عن الصفات المذمومات ، فلا يلاحظون إلا طيباً ولا يعمرن بما عندهم من خزائن رحمة الله إلا طيباً طاهراً ، ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب ، وبالكلب هو الغضب والصفات المذمومة ، ولكنى أقول هو تنبيه عليه ، وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ، ففارق الباطنية بهذه الدقيقة فإن هذه طريق الاعتبار ، وهو مسلك العلماء والأبرار ، إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه ، كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه

(١٢٨) حديث : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى طلحة الأنصارى اهـ .

قال مرتضى : وبقيّة الحديث « ولا صورة » وهكذا أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه كلهم من طريق أبى طلحة ، وأخرجه الطبرانى فى الكبير والضياء فى المختارة عن أبى أيوب رفعه مثله ، وعند أبى داود والنسائى والحاكم عن على مرفوعاً « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب » وعند الإمام أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن عباس عن أبى طلحة « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل » وفى الباب عن ابن عمر وعائشة وميمونة وابن عباس وأسامة وبريدة وابن عمرو وأبى أمامة وأبى رافع .

أيضاً عرضة للمصائب، تكون الدنيا بصدد الانقلاب، فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة، فاعبر أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى، ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح الكلية وهو السبعية، واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التميز لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة، فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور، والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها، وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب المعاني، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية، «فيحشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارياً، والشره إلى أموالهم ذنباً عادياً والمتكبر عليهم في صورة نمر، وطالب الرياسة في صورة أسد» (١٢٩) وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار.

فإن قلت: كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم، فهيهات... ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فإن من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي سموم قاتلة مهلكة، وهل رأيت من يتناول سمّاً مع علمه بكونه سمّاً قاتلاً؟! إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلفقونه بألستهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى، وليس ذلك من العلم في شيء.

(١٢٩) حديث: « فيحشر الممزق لأعراض الناس في الدنيا كلباً ضارياً... » قال العراقي: أما حديث حشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارياً، فقد أخرجه الثعلبي في التفسير من حديث البراء بسند ضعيف وقال في تخريجه الكبير: لم أجد لذلك أصلاً إلا ما رواه الثعلبي في التفسير بإسناد ضعيف من حديث البراء بن عازب بنحو من ذلك اهـ.

قال مرتضى: وقد وجدت في حشر المتكبر حديثاً إلا أنه ليس كما أورده المصنف أنه في صورة نمر، وذلك فيما رواه الإمام أحمد والترمذي وحسنه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون إلى سجن في جهنم يسمى بولس تعلوهم نار الأنيار يسقون من عصارة أهل النار، طينة الخبال » وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة كعب الأحبار من ثلاثة طرق إحداهن عن معمر عن أبي مصعب عن أبيه عن كعب بنحو هذا السياق، والثانية والثالثة من رواية موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي غروان عن أبيه عن كعب « والذي فلق البحر لموسى إن فيما أنزل الله في التوراة أنه يحشر المتكبرون يوم القيامة... » فساق نحوه.

قال ابن مسعود رضي الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب .

وقال بعضهم : إنما العلم الخشية لقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (فاطر: ٢٨) وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم .

ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم : تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله ، أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه والفاظه .

فإن قلت : إني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها ، فيقال : إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علماً وإنما غناؤه من حيث كونه عملاً لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى ، وقد سبقت إلى هذا إشارة ، وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى .

**الوظيفة الثانية:** أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فإن العلائق شاغلة وصارفة ، وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ، ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ، ولذلك قيل : العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك ، فإذا أعطيه كلك فأنت من عطائه إياك بعضه على خطر ، والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع .

**الوظيفة الثالثة :** ألا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم ، بل يلقي إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ، ويدعن لنصيحته إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق ، وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته ، قال الشعبي : « صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بغلته ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه ؛ فقال زيد : خل عنه يا ابن عم رسول الله ﷺ ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء ، فقبل زيد بن ثابت يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ » (١٣٠)

(١٣٠) حديث : « صلى زيد بن ثابت » ابن الضحاك بن لوزان الأنصاري النجاري أبو سعيد =



وقال عليه السلام : « ليس من أخلاق المؤمن التملق إلا في طلب العلم » (١٣١) فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ، ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة إلا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماسة ، فإن العلم سبب النجاة والسعادة ، ومن يطلب مهرباً من سبع ضارٍ يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهور أو خامل ، وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع ، فالحكمة ضالة المؤمن يغتنيها حيث يظفر بها ويتقلد المنة لمن ساقها إليه كائناً من كان ، فلذلك قيل :

العلم حرب للفتى المتعالي كالسيل حرب للمكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع .

وأبو حارثة صحابي مشهور كتب الوحي ، قال مسروق : كان من الراسخين في العلم ، مات سنة ثمان أو خمس وأربعين ، وقيل بعد الخمسين « على جنازة » هي جنازة أمه ، كما وقع التصريح بذلك في الرواية الآتية ، « فقربت له بغلة ليركبها فجاء ابن عباس رضي الله عنه فأخذ بركابه » تبركا وتشرفا « فقال زيد : خل عنه » وفي رواية « ذر » يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء « أي ذوى الأسنان والشيوخ » فقبل زيد ابن ثابت يده ، وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بآل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال العراقي : في التخريج الصغير : أخرجه الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا : « هكذا نفعل » ، قال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط مسلم . اهـ . وقال في التخريج الكبير : رواه الطبراني في الكبير وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين والبيهقي في المدخل من رواية رزين الرماني عن الشعبي « أن زيد بن ثابت كبر على أمه أربعاً وناشدها خيراً ثم أتى بدابته فأخذ ابن عباس بالركاب ، فقال زيد بن ثابت : دعه أو ذر ، فقال ابن عباس : هكذا نفعل بالعلماء الكبراء » لفظ الطبراني وإسناده صحيح ورواه الحاكم في المستدرک من رواية أبي سلمة عن ابن عباس أنه أخذ بركاب زيد بن ثابت فقال له : تنح ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنا هكذا نفعل بكبرائنا وعلمائنا ، وقال : صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه اهـ . وقد تقدم الكلام على هذا في أول الكتاب ، ورزين الرماني هو رزين بن حبيب الجهني الكوفي يباع الأنماط ، أخرج له الترمذي ووثقه أحمد وابن معين .

(١٣١) حديث : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا في طلب العلم » قال العراقي : أخرجه ابن عدى من حديث معاذ وأبي أمامة بإسنادين ضعيفين اهـ . وقال ابن القيم : قال ابن قتيبة : جاء في الحديث « ليس الملق من أخلاق المؤمن إلا في طلب العلم » ثم قال : وهذا أثر عن بعض السلف .

قال مرتضى: قال ابن الجوزي في الموضوعات: فيه عن معاذ وأبي أمامة وأبي هريرة، فأما حديث معاذ فأخرجه ابن عدي من طريق الحسن بن واصل عن الخصيب بن جحدر عن النعمان ابن نعيم عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ رفعه بالسياق السابق.

وقال مرتضى كذلك: هكذا هو بزيادة عبد الرحمن بن غنم بين النعمان ومعاذ في نسخ الموضوعات وفي بعضها بإسقاطه وهو الأشبه، وهكذا رواه بإثباته أبو بكر بن السني من رواية بقية بن الوليد عن إسماعيل بن عياش عن الحسن بن دينار وهو الحسن بن واصل الذي في نص ابن الجوزي، ودينار زوج أمه فنسب إليه واسم أبيه واصل، قال ابن الصلاح: وكان هذا خفي على ابن أبي حاتم حيث قال: الحسن بن دينار بن واصل.

قال العراقي: وعكس ذلك أبو العرب في كتاب الضعفاء فروى عن يحيى بن محمد بن يحيى ابن سلام عن أبيه، قال: الحسن بن واصل بن دينار ودينار جده وهذا وهم، ورواه الديلمي من طريق أبي نعيم من رواية عمر بن إبراهيم الكردي عن الحسن بن صالح عن النعمان بن نعيم، ورواه القضاعي في مسند الشهاب من رواية عبد العزيز بن أبان عن الحسن ابن دينار عن النعمان ابن نعيم، ثم قال ابن الجوزي: وأما حديث أبي أمامة فأخرجه ابن عدي أيضا من طريق عمر بن موسى الوجيهي عن القاسم عن أبي أمامة رفعه مثله، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن عدي أيضا من طريق ابن علاثة عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا « لا حسد ولا ملق إلا في طلب العلم » قال: ليس شيء من هذه الأحاديث يصح، أما الأول فمداره على الخصيب وقد كذبه شعبة والقطان وابن معين، وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات، ثم قال: وأيضا الحسن بن واصل ضعيف جدا منسوب إلى الكذب، وأما الثاني فإن عمر بن موسى الوجيهي، قال النسائي والدارقطني: متروك، وأما الثالث فإن ابن علاثة اسمه محمد بن عبد الله بن علاثة لا يحتج به، قال ابن حبان: يروى الموضوعات عن الثقات، قال الحافظ السيوطي في كتابه اللآلئ المصنوعة بعد نقله لما تقدم: ابن علاثة روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه ووثقه ابن معين، وقال أبو سعيد: ثقة إن شاء الله تعالى، وقال أبو زرعة: صالح، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به، وقال الذهبي: هذا الحديث لعل آفته من عمرو فإنه متروك، قال: وقد أورد لابن علاثة أحاديث حسنة وقال: أرجو أنه لا بأس به، وقال الأزدي: حديثه يدل على كذبه، قال الخطيب: أفرط الأزدي وأحسبه وقعت إليه روايات عمرو بن الحسين عنه فكذبه لأجلها: وإنما الآفة من ابن الحصين فإنه كذاب وأما ابن علاثة فقد وصفه يحيى بن معين بالثقة، قال: ولم أحفظ لأحد من الأئمة خلاف ما وصفه به يحيى اهـ. وهذا الحديث أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وقال: هذا الإسناد ضعيف، وكذا حديث معاذ وقال: ضعيف، قال: وقد روى من أوجه كلها ضعيفة. اهـ. وورد هذا الحديث أيضا عن ابن عمر.





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## نَوَافِلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

إحْيَاءُ علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم  
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،  
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها  
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد  
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي  
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك  
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة  
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد  
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة  
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور  
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد  
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا  
معروف في فن الحديث .

بمئنة الله تعالى ستوالي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب